







[illegible]



عنه

[illegible]

[illegible]





[illegible]

[illegible][illegible]





[illegible]



[illegible]

الأسطىلاوى لى  
لنا العلى باطىلاوى

[illegible]

[illegible][illegible]



أبى علي بن الحسين السجستاني

عليه السلام

عبد الله بن محمد بن عثمان وهو يروي عن الشيخ أبي

الشيخ الجليلي

وفيه كتاب في أخبار الكوفة

في شهر رجب عن الشيخ أبي القاسم ذي النطاقين

أبي القاسم كنه له من

في كتابه من

والعنوان

العلي أو أعادها مرة الشيخ على السامع

وبعد الأولى على احتمال الفراء

مبدل الله بن سنان قال قلت لأبي عبد الله

عليه السلام

بأن يؤول الشيخ كتابا إلى الروي ويقول

فأورد في كتابه

فأورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

أورد في كتابه

في الصحيح عنه من أبي جعفر

ابن ابي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

والذي نفسي بيده من جحد في الدين

قبله من الكذب المغتر قال الله تعالى

وإياك نعبد وإياك نستعين قال الله تعالى

إلى الذي جحد بكبره فان كان الكفر

بالعقيدة لا يضره ولا يفي في الصحيح عن حماد بن

قوسم قال قال علي بن ابي طالب

عبد الله من قول الله عز وجل

يؤمن بك كما يؤمن بالله

في قوله تعالى

المؤمن بالله واليوم الآخر

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل

قال الله عز وجل



مجلس العلماء  
مجلس العلماء

[illegible][illegible]



بسمه تعالی

تہذیب

五

استاذ

[illegible]

44

1990

الشيخ

10

... ..

الكنية التي

100

24

10/10/10

100



المجلس

111-155

1994

20

2

100

225-10-10

11

المؤلف

1

24

يكون للصدق طريقه

في الآخرة

فلا تمانع من كونها في غير ما هو

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

الأخبار كقول الله في كتابه

فلا تمانع من كونها في غير ما هو

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

الأخبار كقول الله في كتابه

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

الأخبار كقول الله في كتابه

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

الأخبار كقول الله في كتابه

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

الأخبار كقول الله في كتابه

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

الأخبار كقول الله في كتابه

يكن له لغة لأن الظاهر أن

الأخبار على الأيمان كقول الله

في كتابه من الإيات مثل قوله

هو الاجتناب بقول الله - واخذ ايضاً لانه من باب التخييل

والجبريانه من بابي وشكل مع دلالة الامر بهما

... من غير ان يثبت عليه من غير ان يثبت عليه

[illegible]

وَأَنْ هَذِهِ تَفْهِيَةٌ لِمَنْ لَمْ يَدْرِ الْقُرْآنَ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَوَّلِ آخِرِ لَا

لما اقبلت ما اقبلوا الشر حال الاختار بحسب قول الامام ابو حنيفة

قالوا يا زيدا وعلموا انهم اصابوا في ما قالوا

سید الشہداء کا یہ قول ہے: "مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ فِي حَقِّهِ لَمْ يَكُنْ مُسْلِمًا"۔

وَأَوَّلُ مَا لَمْ يَسْأَلْهُ عَلَيْهِ سَلَامُهُ أَنْ يَسْأَلَ عَلَيْهِ سَلَامُهُ

تفقدوا في الآخرة من الدنيا والآخرة

بدرج المد والظلمة براق العين والرجوع فساداً فادماً في العلم والدين

بما دل عليه قوله تعالى: **وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ بِهِ اللَّهُ**

يدرج في الطعم والنوع مطلقا وفي خبر الغير مطلقا وفيه

لدى مضاف الظاهر ومن غير تغير اللون مع سمي مطلقاً أيضاً يعود تغير اللون في سمي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لاخباره. ساعده. تضامنه اي مطلقا والكميا يكون الخ. اعلم انه اخلفا قول العلما

الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية

لله الماء وهو حي يرزق فاجابوا له سالت يا عن لانه عن الماء الذي لا يجيب مشيخه والبركة

والموتى ثلثة اشياء في ثلثة اسياب ووه اضطراب سنة او متات السنة فروي الشيخ

عن محمد بن سنان عن اسمعيل بن جابر عن كتاب محمد بن احمد بن محمد

بإستئذان من عبد الله بن مسعود عن اسمعيل بن جابر والظاهر أنه محمد لكثرة حياية البرقة

عبد القادر بن زوي عنهما الكتب في هذا الطراز هذا الشهر وقع من الشراؤك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فانما امرنا ان نصدق ما قالوا من ان الله تعالى قد افاض علينا من علمه ما نريد ان نعلمه من ان الله تعالى قد افاض علينا من علمه ما نريد ان نعلمه من ان الله تعالى قد افاض علينا من علمه ما نريد ان نعلمه

باب عند روم و بروج و امه و كرا الشند لجزر اليتيمى كما ذكره

هـ يا ايها الامام ابو محمد الامير المومنين فقلت اشياقي تدينه

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

\_\_\_\_\_

لا نعلم الحشر من صالح وهو كيانه - والآن له لم يعمل به لاد -

برأوه من سوء تلك لانا الظاهر من قوله وانه تركه مع انه

لثمة اشياء في السعة في ثلثة اشياء المتقاربة

عنما بالذمة ان القول يطلق عليها ما اذا كان لاداه -

طور ولا عوض مرقا والاطلاق له - بوبك من ذائته -

عبد الله مع الماء الذي لا يشبهه - كل مددا عمن في رذاع وشبهه -

والعوض بالسعة - هذه الخواصها - انما الترويض كونه -

بالاخبار بغيره - يتوكلون - النكاح في النكاح -

النكاح وهو المهر - وابن الجنيته يقول بانك شجر -

تصعد لعدا القرب فظهر انه قد انشأه -

على مذهب القميين وعلى المشهورين -

وهو ضعيف ما عليه بعبارة على الامر -

الامر وقد قرأه الشيخ في كتابه عن غير ما عرفت من اني بصير وانما هو ان يترك التوامي بطل

بالتواضع على الله - عن الكرمين الماء كذا -

مثلا لثمة اشياء ونصف في عمقه - الارض فذلك الكرم -

الاجماع ومع منهم قبل القول بالوقت -

نعم فيقول حاله فلا يضر الكفر به - على ان الخبر موجود -

ومومن - اجتمعت اوصاف على تصحيح ما يصح عنه -

بما هو لا هو الا لا يفتل لاند -

معتقد من مسلمين -

وانما -

فمنها -

باعتبار -

شما وال -

يلين على ما فهمه الم -

بذلك -

الآن

بمعنى

108



المشروع

1998

1990

10

البحر

1

52

والله اعلم  
بما كنا  
نعمون

سیدنا محمدؐ

will

والاخر

15. 15. 15.



لعمري

1220

11

11. *Illegals*

طائفه

اختیار

بقوة

324

113

يظهر على الحقيقة من هذا انه يمكن ان يكون تكرارها في قوله

في قوله تعالى من اجل هذا لا يكون تكرارها في قوله

بما رجع الى قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

لا يجوز في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

بما رجع الى قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

واما في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

بما رجع الى قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

عن علي بن محمد عن سهل بن زياد عن محمد بن يونس عن ابي الحسن

نفسا عام الورد ويتوضا به للصلاة لا بأس بذلك قال الشيخ رحمه الله

وان تكرير الكبر والاصول فاما اصله من يونس بن ابي الحسن

الظاهر ولو سلم لا محتمل ان يكون المراد بالتحسين من حيث ان يسمي

له في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

ويحتمل ايضا ان يكون المراد بقوله ماء الورد الذي وقع فيه الورد

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره

في قوله لا من اجل هذا بل من اجل ما ذكره



الحكمة

وما جله من الخلد في قوة الاستطاعة على التواضع مع هذا

منه من الفضائل

يكون في الميركة بغيره من ذلك في انه في سبيل التيقن الى الله الذي جعله

من ذلك الذي تسمى التمسك وضيق اليه لا تستلزمه وهو ان كان في عورت البرص وورث

من ذلك من يحوط من من يحوط من ابراهيم بن عبد الحميد عن ابي الحسن

قال من سئل عن الكراهة في الاكل من فاهه وقد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

في موضع الشمس وعلى الاكل من فاهه قد وضعت فمها في الشمس فقال يا ابا عبد الله

البرص في فاهه  
من فاهه  
من فاهه

مجلس شورای اسلامی

٤١

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰

11

الكتب والدلائل  
ومنها ما يحتاج  
وقيل بالاستعانة  
في الاستعانة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



[illegible]

10

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



دین سے

[illegible]

منه  
يخرج الماء  
في الأمان  
هذا كله  
ثم قال





[illegible]



بالجملة في الاستيعاب في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 اذا كان على وجهها كمالا في الاستيعاب في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 التي هي في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 ملة في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 الشكر من حيث ان العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 الوقت في هذا الباب من العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 كما في الكلام في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 المتغيرين لكن القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 لم يكن وانما العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 نقى من هذا كبره في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 عن الله ان العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 يد كونه في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 الحق الاساسي في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 وصفا في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 وكان يقول في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 واختاره من هذا العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 في هذه الاصول وكانت هذه الاصول مستندة الى العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 المحققين في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 ضحت اكثر مما في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 لكن في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 من هذا العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 ان العلم المستفيض عن طريق العلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 صواب في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر  
 حقا في القدر الذي يكون بالعلم والحق في الكيفية من ذكره والبر

الان

ال

مفوت



از سنو طحا  
لفقه في  
قائمان  
الشيخ فاما  
سوق بانه

من الجبل باسم على اصطلاح المتأخرين والانه امر لانه اجمع لاحسن احوال كالتسمية  
لاحوال مختلفة مختلفة طلبة او ضل في فان الحسن باعها رحمن او الكاهل او ابراهيم  
ثم يقدم على موثوق في احوالهم من اواب الحسن او السكون وواضحا هو الموثوق بابان  
عقن والحسن بن علي بن فؤاد عبد الله بن بكر مقدم على الحسن التلامذة من متصاني عبد السلام  
ومثله في الوليد والظفران ابا جعفر من فاهو يحوي من القسم واية على من ابي حمزة فابده عند  
الامام الوفا في ربيعة من تخرج عنه والظاهر ان اشتباه العلامة حصل من رجال الشيعة في ذكر  
اجمعا الكاظم قال في حاشية التكملة ابا بصير قال في هذا الباب يحيى بن القسم الخ  
فان هو انه هو لا يكون في زمانه هو لا يكون في زمانه هو لا يكون في زمانه هو لا يكون في زمانه  
بدون لفظة ابي هو يولد ماء الغافقي وثمة لم يذكره بالوقوف وذكر ان مات سنة حمدين  
وما فيه وكان وفاة الكاظم في سنة ثلث وثمانين وما ينو لم يحصل الوقف الا بعد وفاة الكاظم  
هو يمكن ان يقال انه وقف على ابي عبد الله لكن لم يصح فانه يستبعدنا وسمى والوا  
على الكاظم ربي بالواقفي بقول مطلق واما الثاني فقوله فامنعوا اي اصحابنا بسبب  
البا لوه تالي بر الماء وقوله فان تلك الباء الوعة تجاري تنصب في واد ينصب البحر  
يكون ان يكون المراد ظاهره وتكون لها تجاري الى وفاة تنصب في البحر الذي يكون رب  
الدينه كما في الخف الاشراف لادصال فانه البحر ويمكن ان يكون تلك الباء الوعة هذا  
نقوله فان تلك الباء الوعة وظاهره اختصاصها بالحكم ويمكن ان يكون إشارة باتصال  
لباء التي تحتها الارض وست اما واد باحجاز متعلق به فان لها ما دية في البحر وقد تم  
مياه تحتها في المدينة بالبحر ظاهر باعتبار القرب حقيقة وحيانا وقع في البر شي الخروا  
التي من مريدين سبيد بن هلال في الموثوق عن عمادنا ابي عن ابي عبد الله هو المراد  
بالمراد في فاكرو جماعة من الصحابة ان يخرج اربعة رجال واكثر اثنان اثنان بان يكون  
احدهما في البر والاخر اجمعا اليه يكون اسهل للتروح واكثر للتروح وعبارة ان اجمعه منه  
من خرج الرجلين مع ابل ظاهره ان الشايطان الثلاثة لا حوط الجميع بينهما بان يخرج ثلاثة  
انه فيكون في البر وانه ان يخرج جنتين كان من الصبح الى الغروب الذي هو هذا البحر  
شعره على الشهور ويدخل الطرفين من باب القدمة والذي ذكره الضمود في حكم القبر  
هو هذه جماعة من ربي باعهم من لاجل الراية يكفي زوال التغير ويدل عليه الكتاب  
الصورة فيجب حمل الخبرين على الاستحسان وجمع بعض الاصحاب بينه باوجوب فتح الجميع

ففي  
عاشا اشتباه

رجل ١٣

من على صحتها

في هذه الدنيا من جهة نزول الفريضة وفي القدر الذي يمكن ان كان له متدار في العمل الترو  
 على الاستحباب البصر من القول الخريد كرها في الحال والظن وما له الخ الخ في الكفا  
 الحسن من حلقه من صدق موالي عبد الله قال انه من ولد الله ومن الاستغفار الحمان  
 وهي القيود الحانة التي تكون في الجبال التي يوجد فيها اربعة الكبريت في قول الامم في حقه  
 وفي منافعها في الظاهر ان ملة الناس من كل دم القديس في استعمل بانهم ان يكون  
 من الامم وريسته بانها ماء وهو لم يرد في على جواز الطهيرة فيكون بالحق اقل  
 الجواز ولا يكون من الوضوء في الاستحباب لان اصل القياس من البصر مع انه لا جامع  
 بينهما واعقل الناس النبي صلى الله عليه واله في الاستغفار به بانها من فحج حقه اي را  
 فتهما الرقوات فانك في حقيقته والطاهر كما قال بعض انه يخرج مخرج الغثية في الحارة الكبريت  
 بوجه كما فسر قوله تعالى وقولها الناس والحيات الكبريت فانها التي يخرج قول النار واما  
 خمود امن غير ما اذا نرى في حمله على الحقيقة بان يراود ان جهنم تحت الارض السابعة  
 ووصل فيهما او فورا انها الى هذه الجبال ان يكون من ماب انما ياكلون في بطونهم انما  
 طيان الاستحباب واصل المستغفر الى فحج جهنم بماله وان قطر خمر الخ مفدونه وهو  
 في الكفا من ذكرها بل كد من الرضا والفساد يمكن ان يكون باعتبار النجاسة وان يكون  
 باعتبار الحرمة وهو الاظهر من السابق للبيع بعد البيان من اهل الذمة يمكن ان يكون اعتبار  
 الاستهلاك في حقيقة النجاسة او الحرمة وباعتبار معوز البيع منهم ويكون مخصصا لمخرج  
 حرمة البيع مطلقا وان كان محظوظا بغيره والبيان يمكن ان يكون بغيره بالبيع ولو كان  
 الاثم عليهم لو اكلوه وسأل عما بين موسى السابح الى هذا الخبر موثق ويدل على ان  
 ما لم يلم به النجاسة لا يحكم به وان حصل القبول القوي في اهل الامم عليه موصال على  
 جعفر الخ لم يبق الصدوق اليه صحيح ويدل ظاهره على جواز الفسل في الفلح اعتبارا اذا  
 جرى الماء عليه بغيره ويكون فاما آخر من الفسل ويمكن ان يكون الغثية في قوله اذا  
 اغتسل بالماء اجزاء في التبريد اذا لزم ان اجزاء للطريقة فيصل الماء الى اعضاء  
 في ثمان يسير يصدق عليه الذقة العرفية والاسم ما كان موقو في سلبه اذ لا كثر  
 الاية في مثل في الوضوء ما رواه الشيخ في الصحيح عن علي بن حنف من اخيه موسى عن  
 سألته عن الرجل لا يكون طهر وضوء فيصير الطهارة بغير وضوء وضوء بغير وضوء

اعلم ان

وعادة على جحره ذلك من اللزج في ملكه فصار له ما في ذلك من جحره هو ويحقق به ما  
 انقوى على طهارة الفارة وجوار الأرض ليس لها ولا ياتي في الكراهة الشاهوة  
 من صفة على بن جعفر بن زيد كما ذكره النضر لرحمة الله ان قول لا بأس به به ينفق  
 فاما على ما به كراهة على انظر من التبع والوزع اذا وقعت في البهرانج به فانت ولا  
 النضر والمصنف عن معاوية بن عمار عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع واذن جرح  
 جرح الظاهر انه على بن جعفر وفيه دلائل كثيرة ومع النقيب بعض الظاهر في جوارنا الاكثرا  
 بالثبوت وقد تقدم وسال على بن جعفر قولة واذن جرحا شجيا عروقه ما به امينه  
 الدم واستدل بظاهره على نجاسة البير بالادقات لانه لا يحمله على التعيين لانه مع التغير  
 لا يجد بالثبوت والاربعين بل زواله كما من الآيات ان البيرة واله بهو يمكن جرحه على  
 الاستصحاب في الوجود والفعل وظاهر قولة ع اربعين ثلثين ولو الى اربعين دلوا على  
 الثلثين والاربعين اي جرح قول بعض اصحاب من الثلثين الى الاربعين فان فيه الجرح  
 من دخول ما قبل من وما بعد الى ان لفظ بين غمضا ولا يخفى وظاهره انه من قبل الجرح  
 او الاستصحاب الجرح في الاثر والاحد عشر فلهما كان ازيد كان اقصر يقال بناء على  
 سبب التثنية والجب في مستحبة لان النجس ليس بعبادة متى لم يجر طهارة فانه كان  
 حصول التثنية مشروطا ولا يفعل الوجوب في الزائد في غير المنزلة وصحته بالثبوت  
 ان يثبت الجرح على ان للثبوت القليل مطلقا يخرج من الجرح ولا الكثير ما بين ثلثين الى اربعين  
 ان كان ثلثين في موضع العين لانه وان ورد فيم الشادة لكن الدملة الجحمة في الجرح  
 على بن زيد على بن جعفر بن زيد وما ورد في شاة دم الجحمة في الصلوة لو صح  
 بطلانها ولا يدل على شدة النجاسة لانه غير معلوم العلة وكذا لو افاق دم النجس الى  
 سماء فيه اشكل والحادث نجس الغير بما شك كما ذكره في الذكرى لكن الاستدلال بالعموم  
 من هذا الخبر اشكل فلهذا صححه بن اسمعيل في الدام القليل مطلق بل يفرق منه العموم  
 والفرق بين القليل والكثير من هذه الحيدة والاحوط نرجح الكل في دم الجحمة وجرحه  
 سريعا من الجحمة وما لم يقو بن عيشة الخ الظاهر انه من اصحاب الاصول وان لم يكن في ذلك  
 اليقين وطريق الصلوة اليه محتم وظاهر الخبر يدل على قليل الاصل على الظاهر ويجوز  
 الاحتمال البينة الا ان يقال الظاهر هناك لكثرة الوزع عنه هو يكون ملوما  
 عليه في خصوص الوافعا وظاهره ان كثرة الوزع التفتيح باله لو انه العبد فيملى الزمان

في شاة

والسبح على الاستعانة بالاشهاد والجموع الاستعانة بها ان يقال ظاهره طرح جملته من  
الحاجز الذي بين النفس والمادة شيئا وان لم يكن النسخ يرفع توفيق الله او وقومه  
الطهارته وان قولا بالزيادة للتشريب كما يظهر مما سجي ومن غير هذا الاخبار وسال جابر  
بن يزيد عن محمد بن ابي طاهر عن ابي الحسن عليه السلام انه قد بلغ من احوال الناس والامة وقواصمهم  
الوامة تضعف لهذا كما يظهر من مقدمته صحيح مسلم وتسمعهم بعض الخاصة لان احوالهم قد  
طرد جلاله بالامة صلوات الله عليهم ولما لم يكن له القدح في محله فلهذا قدح في رواية واراد  
تأنيدها فيه بظهور ان القدح ليس فيهم باق في محله باعتبار عدم مصروف الامة صلوات  
الله عليهم كما ينبغي والاشهاد يظهر ان من المتفق ان اكل الجرح حين سبجهم علمو حاله  
كما ظهر من الاخبار التي وردت عنهم عليهم السلام اعرفوا ما نزل الربا على قديروا  
هم عنا وادناهم ان المراد بقدر الرواية الاخبار العالمية لله لا يصل اليه انما هو اكثر الناس  
وورد متواتر عنهم عليهم السلام ان حديثنا ضعف مستعجب لافعاله الامالي مغربا  
مرسل او عبد مؤمن اتفق الله قبله للامان ولهذا تروى ثقة الاسلام وعلی ابراهيم و  
الحسن بن سعيد بن عبد الله بن ابي اسحق بنهم ينقلون اخبارهم ويعلمون علمهم واسم  
الفضلاء على المحجور حاله وتخصهم من التاخير عن العلم اليقيني فيكون ثبوته  
وليس بمحض الفهم الاخبار التي علمت من الاخبار كما سيجي في هذا الكتاب ايضا من اعلم الله  
بعلومه والاسماء التي هي لاداء النور وعقودهم عروجه في حركه الماء بالنوم كما ان  
المراد ليس بحركه الماء بالاول لاجل السمع او ذوقه وراحتة له لئلا يهلك في الماء  
او حوائطه او لرفع الاستفاد وان يكون المراد بان حركه النسخ مجازا ان يدور احد او  
اكثر في سبعة والاولى السبع مع النسخ والتكثف مع علمه والطايع قدسية كسام الله  
انها تكون في المرات وقد تقدم فخير عار وعن العظاية في الابن فلا يجوز ان يكون  
لها فيها السهم ان كان يكون في الصدق ويقال كما نقله او يكون هو او هو الشاغلان  
الحكم بالحكمة في الاختلاف الناشئ من الله الان يحمل على الكلام في الشبهة ولا  
على القول والظاهر ان تأنيثه في الابن اسمه من غير كما شاهدناه وفي حسنة  
خفي الى ان قال غير النوع فانه لا يتفق ما يقع فيه ما يؤيد وان وقعت شاة وانما  
يبرح فيها تسعة دلاء الى عشرة دلاء وحيثما يثق من الحق بن عثمان بن جعفر



[illegible]

۱۱۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من شرب من ماءه يكون قتيلا في غير الله لا يشبهه الخلال ولا الشرب  
 النبي حسن النبي ربي عبد الله قال رسول الله لا يزال أحدكم وفراجه بالقر  
 يستقبله ويدركه لا يكون في عدة من كل شيء رسول الله ان يستقبل الرجل النفس وال  
 فيه من ربه ولم يقطع على غيره من الله في كراهة استئذان القوم الظاهر في انفسه من اصار  
 لهم من الخبرين ان الكثرة مستقال الذين يفرحون لا يضر استئذانهم انهم الذين يفرحون  
 المودة مستورة عنها خلاف القلة فان الذي فيها من متاعهم للبدن والظاهر من الخبرين  
 الغنى وان الفقرين قبل يوحى بالان ما بين المشرق والمغرب فلهذا يكون حكمه مستند  
 والاحتياط ظاهر ومن استقبل الخ قد عرف في خبره ان اسمعيل بن بزيع مقلد لما ذكره الصدوق  
 والظاهر انه هو وارفع بعض الفقهاء الغير الغير لا يخفى ودخل بعضهم بالاقرب في الخلاص  
 لغيره من القدر فيمكن ان يكون بمعنى الوسخ والنفس ويكونا بسيما ويكون الفصل لا  
 مستحيا او يكون نظا ويكون الفصل في كراهية ومثله وظاهر الاطلاق جواز النفس البليل  
 خصوصا اذا كان بائنا وتجد ظاهره ويقال ان ما وصل اليه النجاسة فيصل اليه الماء وان  
 كان المتهم ورده ما من من جميع العين النجس من اهل الذمة او دفعه ولو كان قايلا  
 للعلماء ارجح من كراهية من يرون الخبر ان المعنى هو حد الماء الى سبعين مائة ولا يقبل الظاهر  
 على الخبر فواء تكونون من ان كراهية ان اخبرنا بذلك بظاهره على كراهية الاكل فيمنع الخوا  
 لا يبول في مكره مما لا اخر اكل الشئ على التواب الكثير والنجس الشرب لا شرب الماء العلة الله  
 هو خاصة الله من ولا يجبه من اشكال وتعملة فاني اكره ان استخدم رجل من اهل البيت في شرب  
 كراهية استعمال اهل الصلاح وان لم يكن ان يكون المراد الترخيب في كراهية الخبر كما هو في الجار  
 الكبرية وهي رسول الله صلى الله عليه واله ان يطبخ الخ اي يبول من السطح او من مكان يتفرع  
 الى تحت بحيث يكون الارتفاع كثيرا ولا فارق فافقد ان لا يرتفع منه وباليه في الماء البول  
 نائما من غيرة من الجفاء اي خلط ارباب النجس واداب القدر عليه هو في الخبر ومن كان  
 شربا والاستنجاء بالماء من الجفاء الخ فان لم يكن الوجه واليسار للفرج الامع الضرورة ان  
 يكون النجاسة معلقة كما ورد عنهم عليه السلام في الكفاة وفي رواية في رسول الله ان يستحي  
 ان يمس ماء من الخفاء وذكره في كراهية ان كان في كراهية النجاسة معلقة وظاهره الحرمه كما  
 لا العلة فانه ان يمس ماء او الكراهية الموكدة في خير هذه الحال والظاهر ان الصدوق اخذه  
 من كراهية في شئ ويجوز اخذه من غير وهو الظن بسوي كراهية ان يحمل الخبر على ما فهم

30

[illegible]



[illegible]

اكرمهم وذكرهم في هذه الاخبار في هذا الباب كما انظر الى اسماهم وارجو  
 لا يضر عندك الغشاة في الاحوال فكيف تكون ما لا عين رأت ولا سمع سمع في حال  
 النجاة والقبول في كل حال من الاخبار على الذكر القلب الذي في الحقيقة بان يكون  
 في كونه اعمامه ولما قال في النعماء القاهرة والبادية التي لا تترك في الحصى وفي كونه  
 تجمع بين الاخبار والاولى اظهر والله تعالى يعلم ولا يجوز التوهم في دخول النعماء في حواره  
 الكرامة السديدا علنا فاة عظيم اهم الله وعظيم القرآن ولو كان بعض الغرام فانه لا فرق في العظم  
 وجوبه بين الكل والبعض فادخل في هذا الذكر فليحمله عن يد البصرى اذا اراد الا  
 ستجاء لان منافاة العظم من اكثر الالام في البصيرة فانه حرام كماله الاجتماع وكذلك اذا كان  
 عليه من فضة من حجارة وزعم ترع عند الاستحواذ كما ورد في الصحيح عن الامام  
 الحسن بن علي العسكري صلوات الله عليهم اجمعين فانه عظيم بيت الله الحرام ولا يفرق من بينه وبين  
 الحصى من المسجد الحرام وان كانت قمامة لانه يمكن غسله او ابقاؤه عليه كما هو ظاهر  
 الا انه من طاهر جواز اخراجه الحصى من المساجد مطلقا امثلا المسجد الحرام لانه حرام في آخر  
 فهو ان يكون اخراجه حراما مطلقا فقد بين فله يترك المعصوم من هذا الحكم وان كان  
 ظاهرا للفرق بينه وبين الجواز الا ان يكون ان كان فعله ولم يترك كونه الجواز لا يكون معلوما كما  
 نهانته ويكون العظم لجوا لا يختص به كما هو الغالب في ذكر بعض الاجماع انه كان في بعض  
 نسخ الكافي بدل ذكر رد الفقهاء بيان صورة فممكن التفسير في قوله او لا وان كان  
 في نسخ التهذيب مع نقله من كتاب احمد بن محمد بن عيسى في ذلك الكافي في نسخة التهذيب فممكن  
 واحتمال التصحيح في هذا الاختلاف من الاخبار مع انه ليس في الروي من رتبته في طاهر  
 حتى يلزمه نزعه فان اخرج الرجل من طهره الحرام اطلق الا في اخراج النجاسة  
 وهذا في الحال ان اخراج الاذى كان بعد اكله ميتا بل قد مر مع ذلك في بعض النسخ  
 وعافية من التذلل الذي يكون غالباً مع الغناء من مد الله في القلوب وهو ما لم يكن  
 صحيحا حتى صاغت ما والغرض من هذه الدخوات الغيبة وتذكر نعم الله تعالى في جميع  
 الاحوال لئلا يكون كالبهايم والافانم بل اضلوا الاستدلال بملكه اجماعا في الاول والآخر  
 الكلام الا انه لا يجوز الاستحواذ بالروح والاعمال في ظاهرة الحرمته كما ذكرنا الا في اول  
 لضعف المسند فممكنه او متنا ولا يتطلب الترتيب لان وقفه على اولى في بيانهم فهو كما  
 في عدم قوله متعنا يعني من الاطعم من ضمتنا فيه منها حتى لا يفتقر في هذا

توضیحات

الذي جعل في كل واحد من هذه الاشياء من اجل ان لا يكون له  
اي شأن في الدنيا او في الآخرة من اجل ان الله تعالى قد جعلها  
من قبيل ما لا يضر ولا ينفع في الآخرة او في الدنيا من اجل ان الله تعالى قد جعلها  
على ما يشاء من الامور على ما يشاء من الاول بغير حساب هذا هو الحق  
فمن كان من الانبياء الذين انبأوا بجهنم من قبل ان يخلقها  
جوهه مشكك وان كان الاول في ذلك كما يصح في ذلك للوقوف على ما هو وان كان الاخر  
يروى عن النعمان بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام ان قال في قوله تعالى  
واصبر لعلك ترضى من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
بالله والفرق في الاول بالاستدراك والحق في الاستدراك هو الاستدراك  
لما لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
الحق الذي لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
الاخر والحق الذي لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
في ذلك الله عز وجل والحق الذي لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
انه كلام الله عز وجل والحق الذي لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
الاجزاء الصغيرة والحق الذي لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
وبعد الصلوة وفي كثير من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
الوقت لا يفارجه والحق الذي لا يدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
وكذا اعادة الصلوة خارج الوقت وفي اعادة في الوقت فكل من اعادة في الوقت فكل من اعادة في الوقت  
الحق والاصطاح في الامور في الوقت وفي كل ما يقع خارج الوقت وفي كل ما يقع خارج الوقت  
والحق والاصطاح في الامور في الوقت وفي كل ما يقع خارج الوقت وفي كل ما يقع خارج الوقت  
والا يكره في هذا ما لا يكره في هذا ما لا يكره في هذا ما لا يكره في هذا ما لا يكره في هذا  
فصل في الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
في الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس من الامور التي لا تدرك بالحواس  
وان كان العمل في كل واحد من هذه الاشياء من اجل ان لا يكون له

[illegible]

المشقة فيها القربى وان كان خلاف الظاهر يمكن لا بد من علمه على ما في النصوص  
 الصلة والقرابة انما اذا كان في محله الا ان المصلحة تقتصر على ما هو مقتضى معنى وقت  
 يكون على الجميع مع الاخبار الاخرى في الكراهة بحاله القربة ويمكن ان يتبدل من جهة وفتر  
 خروجه وايضا ان انتهى في حال القربة رواء الشيخ عن عام المؤمنين  
 رسول الله صلى الله عليه وآله ان يغتسل في كل يوم بمر ما يستحب  
 ثم ان الكثر من روى عن الحسين بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 في السجدة السابعة في قوله تعالى في المطلق على التفسير بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 وهو لا يتفق بوجه الخ روى الكثر من روى الحسين بن احمد بن محمد بن عيسى بن جابر بن جابر قال  
 قلتم في بعض ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 لان الله تعالى فليقوله ما استطاع وفي علمه لا اختراع من القول ما اذا مستحبا  
 ويمكنه والنجس من اجله ان يكون ما لا يبعد من النجاسات في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 من اجله النجس وانما في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 يتعوط الخ روى في الوثوق عن ابي عبد الله الله عز وجل في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 بعضه يروون فليخرج البول او يلبس الواقع ومن قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 سائر ما احتج به في النجاسة لا باعتبار الاستحباب بل باعتبار كراهة بعض الامامة والاهلية  
 ما روي ان الحسن الرضا عليه السلام روى في النجاسة الطميط عنه عمن استعملوا  
 ونجسه من الاستحباب والنجس اما باعتبار استلزام النوم في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 وفيه من بعض اخبارنا ايضا وفيه من ما باعتبار بيانهم الاستحباب في حديثنا  
 والنجس من كان فيه باب اقسام الصلوة الزاوية اخبارنا في النجاسة الطميط عنه عمن استعملوا  
 العلم ما يروون ان الصادق عليه السلام روى في الصلوة ثلاث ثلاث ثلاث روى في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 من قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 روى في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 لا يروى في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل  
 الاخبار في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل صلي في الغرض في قوله تعالى في المطلق بل

أدباً للشيء الذي ذكره الله تعالى وأوجبه في القرآن فان بقاءه آخره المظهر فيها  
فإنما الله تعالى إلى ما يجب وجوباً لا يورثه البصيرة في المبدأ إذا  
يجب الظهور والعلو ولا صلوة إلا بظهوره والنجح في الصحيحين من رواية عنه  
وظاهره أنه لا يجب البعد قبل الوقت شرطاً للشرع عند المتقين وكذلك فهمه الصديق  
المراد العلماء كادان يكون أحماً وأوقاً بعجوب غسل الجنابة نفسه

بدر سمع ولا يخفى من قوة مع ظاهراً لا يقبل بقاها بوجوب الطهارة لنفسه أو  
في هذه الحالة المضيق أو لوجوب الشرط لأجل الصلوة فإنه الإتيان في كونها واجباً لنفسه  
موجباً الغيرها واستند على الوجوب لغيره بظاهراً لا يتراعى إذا لا شرطاً لقيام الذي هو  
دانة الصلوة بخونها بفهم الشرط أيضاً ويظهر من بعض الأخبار وجوب الطهارة لنفسه  
أي في الحرم بأحد الطرفين شكله الظاهر في غسل الجنابة الوجوب لنفسه في غيره الوجوب  
له في كل من كرهه أثناء الله تعالى عنده ذكر الأخبار وظاهر قوله لا يظهر في الشيء  
حاله في حاله فقد الظهور والأحوال الصلوة والقضاء والله تعالى يعلم

34

فإن الصلوة وتحريرها بغيرها لا يبرأ من الدين من أفعال الصلوة والوضوء وتحريم التكبير  
وأنما الله تعالى في حديثه عن علي بن محمد عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد عن أنس بن مالك  
عن أبي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله تسنن وإن كان ضعيفاً لكن  
تسنيهاً ولو كان منكراً منه هو المراد بفنائح الصلوة فعدم الوضوء على الصلوة ولا اشتراط  
الركوع وحصره في هذه التعريفات للبيان في تحريم التكبير المراد به أنه لا يجوز  
تكرار التكبير ولها معنى تحريم الإحرام في فهمه أنه أول الصلوة وظاهر  
تسنيهاً من الصلوة إلا أن يجعل على الأفعال الظاهرة فأنها فعل القلب التسليم معناه  
الإحرام ما لا يبعد ضيقه بظاهرة وجوب التسليم وكذلك لو لم يلد دليل على  
بأنه منه جعل التكبير والأفضلية كما يجوز في صدق الحديث فإن أيضاً الصلوة في  
أحوالها من التوجه والتبلي والركوع والسجود والدعاء في كل ركعة  
عن رواية في مسالكها جفوع الغرض في الصلوة فقال الوقت والظهور في  
الركعة وسببها ما في ذلك فقال سنة في فريضته الظاهر أن الركعة  
في ركعتين ركعتين وبأنه في أكثر الأوقات في الأخبار أو ما ورد  
بأن شرطاً وجوباً واجباً ومنه لا يبرأ بعض الواجبات أيضاً المراد بغير

الشك في صحة شرطها اما الوقت فاشترط طاعة الله تعالى في ايراد  
 هذه الآية في فرائض وجوب منة الا في غير ذلك وارتقاء  
 فيسوي الخبران في مقام من قوله تعالى اذا قمتم اليه فاعلموا ان الله تعالى  
 احكامها ولو اذمها او يظن ان يجب ان لا يثبت الخامسة من قوله تعالى وابتداء  
 القبلة وجوب معرفتها في استقبال الله بقوله تعالى افول وجعل  
 كنتم ذلوا ووجوهكم شطرون وغيرهما من الايات والروايات التوجيه كبرى في الافتتاح  
 لقوله تعالى وتلك نكاحكم وممكن ان يكون المراد به استقبال القبلة ويجوز معونها  
 النية لقوله تعالى وما المراءاة مع حضور القلب لقوله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم  
 متانتون والمراد من المتانتين هو السجود ايقاعها ومعرفة ما لقوله تعالى انكعوا وابسجدوا وانكروا  
 من الدعاء اما الحمد لاثمالة عليه وسميته سورة الدماء لقوله تعالى فاقروا وايضا  
 من او القنوت لقوله تعالى وقوموا لله قانتين وهو الاظهر مع تعميم الفريضة على التمسك  
 او تخصيصها كاهومد بها الصدوق وسبغها في الاغنياء باب في الدعاء للوضوء  
 والتمسك بالواجب من موسى بن جعفر النفس الصالح باب في الدعاء للوضوء  
 خمسة امداد وزن مائتين وثمانين هذا هو ما والدار هم مائة وستة وستين باب في الدعاء  
 جباب والبناء في ذلك جنين من شقين من اوسط الجنين من غدا ولا من قاربه هذا  
 الخبر رواه الشيخ بنسند بن فيهما جهالة عن سليمان بن حفص باب في الدعاء  
 انه الهادي كما يظهر من الشيع وعلى احتمال الرضا باب في الدعاء  
 بها حجة في الحسن الرضا باب في الدعاء ووجه كان يسأل عن الامم باب في الدعاء  
 الكتاب كما يظهر من تتبع الاخبار وهذا الاعتبار يكون قد روي في الصالحين  
 ردهم والمراد بالجنة التي يكونون جنين من شعير جنة التراب والمشرق والعدن  
 قوله الكاظمين من محمد بن يحيى عن محمد بن احمد عن جعفر بن محمد بن ابي ابيهم الهادي  
 معاجل اني كتبت الي الحسن بن علي بن جعفر فذكر ان ابي الحسن بن علي بن جعفر  
 يقول فيقول بصالح الدنيا وبعضهم يقول بطاح القرية فكتب الى اصحابه  
 يدعونه ويحذرون بالبال القرية كما لو اخبرته انه يكون الوزن في القارة  
 الله وحمده في ملكه الكتاب على المشهور في جنة سمعته في  
 بعد ضم للداعي الصالح ويؤكد ان هو ما رواه الشيخ في الصحيح



[illegible]

قوله شيخ القوية فقال احاطوا به الخوف فنانا في كونه ما ليا في الله

قوله شيخ الامام فان كان ذلك في كل واحد منكم في كل واحد منكم

ينبغي ان يكون في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

فكثير من الناس الذين هم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

وكال ابو جعفر قد تقدم له من قبله في كل واحد منكم في كل واحد منكم

السلام الواقع من جهة الوحي الى النبي محمد ان يكون شيئا باختياره

فيكون يكون الاجزاء باعتبار افضال الزوجة وفصاله من لان فضالته من كل واحد منكم

فما هو قولهم من انفسهم بالفكر في عدم الاختصاص به ويكون في كل واحد منكم في كل واحد منكم

من صناع وهذا في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

لكنهم من وان كان الاولى لانفراد بصاع الى الذي لم يروى خبر سليمان ان البصاع الذي اغسل

بجملته مع ربي جده وسمي بصاع النبي كان قريبا من صاعين وظاهر الخبر وغيره من الاخبار

والله اعلم بالصواب في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

مؤخر الخ هذه هي حصة من ذلك وقال ابو جعفر في كل واحد منكم في كل واحد منكم

عن ابن ابي عمير في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم في كل واحد منكم

السجدة



[illegible]

بما قيل من ان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص  
فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص  
فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص  
فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص  
فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص  
فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص  
فان الله تعالى قد خلق الانسان من طين  
التي هي اشد من الحديد والبرص

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام في سبيل  
الهدى والرحمة والبر

نقلنا في سبيل الله  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن

فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن  
فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن

فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن  
فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن

فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن  
فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن

فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن  
فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن

فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن  
فانما جعلنا القرآن  
سنة في كل شيء  
ما نزلنا من قبله  
من شيء الا جعلنا له  
سنة في القرآن









[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

[illegible]

تبريد به في الحارة المعنوية قال راجي الإيمان أو بالاعتقادات الحقة وهي مع العبادات  
التي هي الصلوة والصلوة وحدها كافي في قواه فخلق وما كان الله ليضيع إيمانكم أو صلواتكم  
منه من ذلك المبدأ مسبب الظاهر والظاهر فاسمها طاعة لله تعالى بالتوبة بالنية الإجابة  
أي وجميع التوبة أي أقبلت توبتي ورجوعي إليك وإن كانت التوبة التي هي  
مقتضية ترك القباح الظاهرة والصورية والاعتقاد بشأن الظاهرة المعنوية من الخاسات  
فكبر والكبر والحسب والبغض ومثالها الشدواهم وهذه المذكورات معمل  
للمتطلب منها فهي بقائه وطهره في دينه بعد عنك والجران ولما سال منه تعالى الخصال من القبا  
وفيها بعد عنه طلب منه القبول بالخلق الحسنة الظاهرة والباطنة وما لم يكن ولا ينبغي الخصال الأبعد  
في الفاضلة والائمة قالوا فاضل بالحسن أي قدس في أسبابه أو إلى كل الذي يستأد ويكون  
الغنى واليسر من حيثين بالموارد المأجور من طلب القضا الحسن وإن كان كل قضايب حسن الكمال والافضاء  
الطافئة فيها من طلب الخيرات والنية أو يكون الخيرة الأخيرة متعلقات بالاجلة الأخرى ويعبر  
في الكل ولما كانت الخيرات كلها منها فتمها بيه قالوا فعمل بالخيرات ولما كان من حكمة الله تعالى  
توسعة الاستكفافا طلب منه تعالى عدم دخل الواسطة بقوله من عنه فتمها بالعبادة ما سمي  
طبا لاجازة بنو أمية سمع الله عني بحسب الدعوات فحوزوا وإحسانا نفي له في الخصال في الدعوات  
لذلك فعمل من الخصال الإلهية والأسرار النبوية وليكون طية الخصال وصلنا الله وأياكم  
معاش للمنفعة إلى ما كانت كمال الواصلين بجاه محله وعترته القديسين سلام الله عليهم أجمعين يا  
حلال الوضوء ورسول نبيه ونوابه قال ذرارة بن عيسى لا يجف لباقه من الظمان فقله من بكاء  
في الكفاية الخرافة من وكان فيه قلت لا يجف من كذا الله والكلية فلم يأت إلا  
فقله عليه من وقال ذرارة ولا يتوهم أنه من سلالته قال في الفهرست وما كان فيه عن رزار  
فقله خيرة من الخوطر الصدوق إليه صحيح كما ذكرنا من قبل أخير في عن هذا الوجه الذي ينبغي أن  
وما الذي قال الله عز وجل الخ السؤال في تعريف الوجه أو أطرافه موافق القرآن أو طرقت في  
من وجد الخصال الإلهية الذي قال الله تعالى في كذا به بقوله فاعسلوا وجوهكم وزيادته  
مكره فيه أن لم يكن بقصد الوجوب والنظائر على أن يكون قوله لا ينفص من ههنا أن يكون  
طريقا ويكره أن ينفص من الكراهية والحكم من ههنا من قوله من زاد عليه في وجوه وأن  
تتم به أنه هو ما دللت أي لم يأت عليه إلا في الوسط من مستوى الخلق على الظاهر وكذا أنه قطا  
تدوا إلى آية بالهداية الشفر إلى الذنوب وهو جمع الحسين والظاهر من آية التي قاله

٤١

هو السد من المقضاض الى الذقن في هذا ما حوت عليه الامم بمقتضى ما هو في  
الوجه من كون تكاثر هذه الامم لئلا يحزن الحس ما استلوا فاعله من امة الفهم واستاروا  
سبحان الذي لا يظلم من نية وما سوى ذلك فيحس من الوجه ما يخرج من  
اليد من بعض الفارض والبيان ان الجاهل بالانصبة ليس على ما هو  
الذي على الوجه الى الذقن ويخرج المسترسل من الحجة من الذقن ويوافق وجه الوجه الى  
المخورد من الوجه في التماثل والمجازاة وان كان هو انه اخذت الو  
فقال له من زيادة لزيادة التوضيح الصريح من الوجه فقال قال زيادة ايات في خبره في ال  
به وستره الشعر من الجثة هل يجب غسله بالتحليل فقال ما كل ما احاط به الشعر وستره من الجاهل  
والثاني بالفقرة والعبارة ليس على التماثل يطالبوه بالنقل وجرأوا على قوله ولا ان يحس  
ويقتضون ان يجري على ظاهره الا لا خلاف في عدم وجوب تحليل الكتف من ستره ولا من الجف  
ما كان مستورا بالشعر وانما الخلاف فيما يرى من الخفيف من خلاف في وجوب غسله اكر الظاهر  
كلهم ان الخلاف فيه نعم الخفيف الذي يكون شعرات مستقرة على الوجه يصيبها بالذقن  
بالذقن واما الخفيف الذي يكون غالبه مستورا ويصق عليه عرفا انه احاط به الشعر وان لم  
يصدق لفة فيه الخلاف والاحاطة بغسله خروجا من الخلاف من احتمال ازالة الغفوية وحل  
اليد بالخ هذا كلام الصدوق وطرف من الاخبار الشافعة وحل مسح الراس ان مسح اليد فاصابعها  
من مقدم الراس لا ريب في وجوب مسح المقدم والاحوط ان يكون موضع مسح مقده ان شئت  
مع من طول الراس ومن عرضها ان يكون بالاصابع والذي ذكره الصدوق في نهاية الاحتياط لكن الظاهر  
من الانصار الصحيحة اجزاء مسح مسح الرجلين الخ هذا لفظة يد الخ واليد المقدم  
رضاه وحل على الاصل الاخبار الصحيحة الدالة على الاكتفاء بالمسح وظاهر الصدوق والوجه  
في المسح والابتداء بالرجل النبي في وجوبه في حنة محمد بن مسلم وابن هبم بن هاشم عن ابي عبد الله  
ع قال وذكر المسح فقال مسح على مقدم يأسك وامسح على القدامين في الشاة الاظهر والاحوط  
في العمارة لا بد لا معارض له ظاهرا الا ان يقال الامر بما في الاخبار لا بد من الوجوب وبما عدا  
بعض الجرم به والظاهر انهم غفلوا عن الخبر والاولى والاحوط مسح الراس والرجل النبي باليد  
والجسم باليد كما ورد في صحيحة زرارة والخبار في الكتب مختلفة في ان من بعض الناس  
التالي على ظهر القدم كما هو المشهور بين الاجتهاد ومن بعض الناس المفضل بين الساق والقدم و  
على اجزاء المشي في القول والعرض يسهل الخطب وبناء على وجوب الاستيعاب المطبوع الى الابد



قوله ثم في القرآن ورد في حد يظاهر الخ غارة الخاد <sup>المراد</sup> بالمراد على الله تعالى  
لكن ورد في الحديث غير ما يدل على وجود الترتيب وانما هو من غير دليل <sup>المراد</sup> به  
بعد على ذلك البين السواء <sup>المراد</sup> في حكم العلم فيمكن على الامانة على وجه التمام  
سبقا كما في في الابد <sup>المراد</sup> الاخبار فيكون <sup>المراد</sup> انه لم يدركه فصل بينه <sup>المراد</sup> بالاحسان على وجه  
الذي حدد انه يمد على سائر لان غسل اليدين وقع وقته <sup>المراد</sup> في مكان غسل اليدين الاوسط <sup>المراد</sup> بالمراد  
الاستحالة في الصادق ع الخ رواه الشيخ في الصحيح <sup>المراد</sup> بعبد الله بن علي الجاهلي <sup>المراد</sup> بالمراد  
مؤخره في الرجل عليه النبي صلى الله عليه وآله يدخلها في الاذنة <sup>المراد</sup> واحدة من حدثائهم <sup>المراد</sup> وس  
الويلي ذلك من الحياكة وقال الصادق ع اصله يدك من الله <sup>المراد</sup> رواه الشيخ في الصحيح <sup>المراد</sup> بالمراد  
حضره وقاها الاخبار الاستحالة لا ناول في النجاسة الوضوء او القعدة ولو تفرق  
يريق الحوض لم يكن مستحبا وقيل بالاستحالة لا تطلق بعض الاخبار ومن كان حضوره <sup>المراد</sup> بالمراد  
هذه الخبر رواه الشيخ في الصحيح <sup>المراد</sup> عن ابي عبد الله والظاهر عليه السلام <sup>المراد</sup> بالمراد لان الله سبحانه وتعالى  
فان دخلها في الموضع <sup>المراد</sup> رواه الشيخ في الصحيح <sup>المراد</sup> عن ابي عبد الله عليه السلام وقوله <sup>المراد</sup> بالمراد  
ولم يحد في الرواية فمردود الامر بالاهراق وبغيره من النجاسة فظاهر ان <sup>المراد</sup> بالمراد  
قد تقدم خبره ومن مسح قد سبه فقد شق وسواس الشيطان اما لان الشيطان باس وبيدنا <sup>المراد</sup> بالمراد  
اولا به باسره بمسح بالظهر فظاهر بان <sup>المراد</sup> بالمراد من النجاسة كماله <sup>المراد</sup> بالمراد  
ع قاله ما شاة مع العامة بآبي مناس للنبي ولا اعلم بالقياس والاستحالة ولو كنت اعلمها <sup>المراد</sup> بالمراد  
ممنكم ان الباطن اول بالسحر من الظاهر عند العدو والاول ان باب مدينة العلم غير محتاج <sup>المراد</sup> بالمراد  
الي استحالة العقلية والقياسات الوضعية ومن كان به الخ يمكن به الاحتجاج <sup>المراد</sup> بالمراد  
سواء في احواله وبين <sup>المراد</sup> بالمراد على الجواب والبالغوم وهو لا يارض المنطق ويمكن ان يكون <sup>المراد</sup> بالمراد  
عن المحكم عنه الاحتجاج اليه يدل على عدم الوجوب فيعمل في الاستحالة الاحتجاج في المسح عليه <sup>المراد</sup> بالمراد  
الجواب ان يمكن النزع والفضل او الفضل الى آياتها مع طهارة الحل او <sup>المراد</sup> بالمراد بالمراد  
بان لا يكون النجاسة عين فهو مقدم على السحر والفضل ما حوله <sup>المراد</sup> بالمراد بالمراد  
المسح على القوة ان لم ينصر الفصل والاف التيمم يمكن القول بالخير بين التيمم والنجاسة <sup>المراد</sup> بالمراد  
السحطة <sup>المراد</sup> بالمراد الاخبار الكثيرة <sup>المراد</sup> بالمراد عدم الجواز مع ظاهر الامة <sup>المراد</sup> بالمراد بالمراد  
والضرورة كالبرء فانه مقام الحدان مقام الجواب يعني كان الخير <sup>المراد</sup> بالمراد بالمراد  
الخيرين جاز وازاد عن المعصومين وقال العالم <sup>المراد</sup> بالمراد بالمراد بالمراد



[illegible]

[illegible]

[illegible]

استمر ان من المآل في وجهه وروي في باقي الصحيح ان الله عز وجل كوفي في وجهه وقال تعالى  
ولا تمشي من وجهك مبكرا الا ذللكم شيئا من الآفات التي فرق الله بها بين بعضكم وبعض فجعل بعضهم مبكرا وبعض مبكرا  
وهم الذين يمشون على رؤسهم في الصلاة فيصنعون الامور ومما لا ينبغي من الجهر في الصلاة و  
بهم ما قاله الامام في علم الناهي والبريان والثاني في طه غير هذا اذا كان في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
التي هي في الحسن من ان الله عز وجل قال سألته من اجابته اذا غلبت قال حول من مكانه ان قالوا  
وان نسيته تفوت في الصلاة فلا امر ان نسيته في الصلاة والظاهر ان الامر  
والاستحباب في الصلاة الوجوب في العلم بالوصول ولا سيما على صيغة العلم  
بوجوب العلم في الصلاة فاصل وهو الحسن بن ابي العلاء في العلم بالوصول والظاهر ان  
صيانة العلم في العلم من العلم بالعدم باعتبار صدق الاستدلال في العلم بالعدم  
بالوجوب وهو كلام الله في قوله لا تجزوا ان احتمل الاول ايضا والظاهر ان هو ادعى من التخي  
الادامة والتغير في العلم بالعدم ولا ينافيه مادواه الكليني  
موسى بن جعفر عليه السلام قال سألته عن المرأة على السوا والدم في بعض رداءها لا تدرسه  
يجري الماء منه ما كيف تصلي اذا توضأت وافعلت قال نعم حتى يذهب الماء عنها او تنزع  
وهي التي اتم الضيق في روي هل يجزى الماء عنه ام لا كيف تضع قال ان علمك الماء لا يدخله فاجز  
ما توفى لروي الشيخ في الصحيح عنه قال سألته عن الرجل عليه الخاتم الضيق لا يجزى يدي هو  
يجزى الماء عنه ام لا كيف يصنع قال ان علمك الماء لا يدخله اذا توضأت ان ظاهر الخبر ان اذا لم  
علمك الماء لا يدخله لا يجب عليه التحريك في العلم بالظاهر على الاول والاذا علمك ان الخاتم لا يدخل  
من الخبر الاول يدي على وجوب التحريك والنزع مع الشك في وصول الماء تحتها والختم ان  
من الخبر الاول والخبر الثاني لما كان السؤال عن الخاتم الضيق والغالب فيه العلم بالعدم قاله  
هو بلفظ الشرط المراد به الواقعة فلا يدل المفهوم كما في قوله تعالى ولا تشركوا شيئا وهو ايقن انكم على ما  
ابان من نقصنا فاند في السؤال من الخبرين وان رفع الخلاف من الخبرين والحمد لله الذي هدانا  
للهذا وقطعا الختم من عدم الاعادة فلو ان رجعه الى الشك بعد الفراق ولا يغير الخبرين  
مع ان هذا الخبر انما هو انما يصلي في صلاة الحكم لان الصدوقين حكما بعضهما بعضا الحسن  
بن محبوب والظاهر انما هو انما يصلي في صلاة الحكم لان الصدوقين حكما بعضهما بعضا الحسن  
بن محبوب من احصاها مع احتمال العبارة التي ذكرها النجاشي في مثقال العريق انما لا تدرى في تركه  
وقال احمد بن محمد بن رحمه الله وهو ابن الفضائل والذي جرح اكثر الامور هو موسى بن



[illegible]

[illegible]

١٤٤٤  
 ١٤٤٥  
 ١٤٤٦  
 ١٤٤٧  
 ١٤٤٨  
 ١٤٤٩  
 ١٤٥٠  
 ١٤٥١  
 ١٤٥٢  
 ١٤٥٣  
 ١٤٥٤  
 ١٤٥٥  
 ١٤٥٦  
 ١٤٥٧  
 ١٤٥٨  
 ١٤٥٩  
 ١٤٦٠  
 ١٤٦١  
 ١٤٦٢  
 ١٤٦٣  
 ١٤٦٤  
 ١٤٦٥  
 ١٤٦٦  
 ١٤٦٧  
 ١٤٦٨  
 ١٤٦٩  
 ١٤٧٠  
 ١٤٧١  
 ١٤٧٢  
 ١٤٧٣  
 ١٤٧٤  
 ١٤٧٥  
 ١٤٧٦  
 ١٤٧٧  
 ١٤٧٨  
 ١٤٧٩  
 ١٤٨٠  
 ١٤٨١  
 ١٤٨٢  
 ١٤٨٣  
 ١٤٨٤  
 ١٤٨٥  
 ١٤٨٦  
 ١٤٨٧  
 ١٤٨٨  
 ١٤٨٩  
 ١٤٩٠  
 ١٤٩١  
 ١٤٩٢  
 ١٤٩٣  
 ١٤٩٤  
 ١٤٩٥  
 ١٤٩٦  
 ١٤٩٧  
 ١٤٩٨  
 ١٤٩٩  
 ١٥٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

وفي شهر من الألفاظ كما خالف الروايات في بيان ما هي الألفاظ وما كان منها  
أي هذه العشرة قال الشيخ رحمه الله في الراس وحينئذ لا يكون له شيء ولا

مستحق لمقتله فله قتله تعالى والله هو وليكم في الدين والحياة الدنيا والآخرة  
والله تعالى له ما يشاء من دول الشايع من الظلم والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة

الاستماع في هذه الحالة في الوضوء والفسل قبل الاستماع في الصلاة  
كذلك لا بد من الاستماع في الصلاة كذا في بعض النواحي من الوضوء

الصلوة فباركوا في الصلوة وكونوا على الخشوع والوقار في الصلاة  
والسجدة فحفظوا السجدة التي هي ركعة من ركعاتها

يوم القيمة يفتقر من نادر النادر والاعتماد على المال بل لا يمكن تحقيقه وإن بقي الحق ايقونة  
الترتيب بما يشق والتمس في الارض ما لا يحيط به المستحيل في الحياة كما كان في الدنيا

كأنهم من الأخبار وقيل بالكسرى على لسان الله ومن طوع قهر من أسه فليس له  
للغناء الفرق بين اثنين من طاعة الله والذين يملكون الوجوه والظلال

فيكون ايقان على الوجوه من باب تقويم الحج والعمرة الى مكة في كل سنة  
على الشواهد التي هي في الحج من غير ان يكون له اول او آخر فيقول الله تعالى

يكون السبع على شارب في لسانهم وأما الذي يكون جسد على الجسد فلهذا كذا يقول السبع  
لا يخرج الجسد من جسد السبع ولا يخرج السبع من جسد السبع ولا يخرج السبع من جسد السبع

التي تليها على الامور بغير ان يكون لها الحق في ذلك. فلو كان الامر كذلك لكانت الامور بغير ان يكون لها الحق في ذلك. فلو كان الامر كذلك لكانت الامور بغير ان يكون لها الحق في ذلك.

مستوفى ومات في ليلة الجمعة ربيع الأول سنة ١٢٠٢ هـ





وحسن ما كان الله به جاعلا خلقه في الارض فذكر به التوفيق وكثير من من يحسن  
الى المؤمنين في خطابه مع الانبياء واطار الذي وقع منهم ومن بعد ذلك كان تطاير في الله تعالى آية  
يطوان الصفة وسائر الكرامة التي لهم من الله ليلادفع عنهم الشر عنها لا يحل ولا يات  
الى الاصل البتة وهذا الى الامانة للصوم من صلوات الله عليهم اجمعين حسان هذه التوجه  
الوجه من التوجه في نظر الاله فاذ في موجهه قائل فمعه حركات حق ان امل وانظر الى  
طرف بذهب ما اوجهه كيف ينبغي مع هذه الخالفات العظمى

وقال قد اركه بوجوه عليهم فقبل الوجه في الوضوء ولهذا ينبغي ان لا يسهل  
في الوضوء وكذا سائر الاعضاء قوله فليقيامه بين يدي الله تعالى كما في الوضوء  
الصلح الله تعالى ولا يكون التحضر القلب توجهه اليه تعالى فكانه قائم بين يديه وتوجه  
تعالى واستيقا اليه يجر ارجله الظاهرة استقباله بآدم الى جهة القبلة فيكون الظاهر  
الباطن في الاستقبال بالقبلة الحقيقية التي هي ذاته تعالى هذا كانت الملائكة الكرام التي تسون  
حين يجيئون الى العبد لمحبون من امامه فبصيرته الى الوضوء التي يستقبلهم من الالهات  
بصيرتها التي لا تبيات ولا يستقبلهم بما يكرهه ويظهر منه ومن بعد ذلك  
الملائكة الكرام والصفوة من الملائكة الملائكة من العبد من الصالحين والتمثال وبعد ما  
الاله عليه ووجهه من الوضوء في التصيل بقى فغسل الوجه وهذا الوجه فيه  
جهين لما بين معنى ان التجود هل قرب العبد الى الله تعالى كما في قوله تعالى وهو سجد واقترب  
وهو سجد في الخوض للعبادة يحصل فيه من فاسد ان يكون ظاهر من ظاهر من المفاذ و  
الصورية من الحب والخلق وطلعه من المصنوعة من الذنوب مما يذهب بها الى الله  
يكون قابلا للقرين ثم يغسل العبد من ليقلمها ويرغيبها ويغسل العبد من الجوار ينقلب اليه  
منها في التكبير وكل في حقيقة مذكورة في الروايات وسنة كرمها انشاء الله تعالى  
على المراد بالربة والربة والتكامل المعاني اللغوية التي يحصل المسلمين في

وقمها في التكرير اربو وضعها على الركنين في الركوع وكيفيات وضعها في السجود وقمها في السجود  
بعضها ركعتان تحصل الرغبة والرهبة الى الله تعالى في القنوت وبعضها ركعة واحدة  
والخروج من الركوع والسجود في بعضها يحصل التلذذ والانقطاع الى الله تعالى كالسجود  
والاضاع في التوجه كما سجد كرائع الله وانا الصالح المصطفى في عرف الانبياء و  
الحسين بن محمد بن سلمة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من لم يزل يدعو الى الله تعالى

[illegible]



[illegible]



فإن كان منطلق الجمع هو من غير العدل في اللفظ والوضوء الواحد لا يفرق مع أنه  
بالفعل الواحد من كل وضوء لكل صلاة مع أنه لا يفرق في اللفظ والوضوء في الصلاة  
بمعناه كونه من غير اللفظ والاداءات لأن يقال علم ذكره بشعر بعدد وجوبه في كل صلاة  
وبالقول الثاني في غير ذلك من الأخرى وهو غير مذكور في أحد ما مع أن القول ما بالجماع  
الوضوء في الصلاة لأن يقال بعدم الوجوب إلا من يحل البول لا بعنوان القطر كما يظهر من بعض الأصحاب  
ملكية مؤنفة بها قال سألته عن رجل أخذه قطرة في فريجه أما دم أو غير ذلك فإن ينسحق  
بما يليق به لا يمسك ما ذلك بل لا يمسك به فلا يبعد أنها من الحيض الذي يتوضأ منه  
الاصحاب لا يفرق بينه وبين غيره مما لا يحوط الوضوء لكل وضوء وقوله هو يفعل ذلك في  
الجمع يمكن أن يكون لما دل عليه أصل الفعل وان يكون بالجمع مع قوة الخبر لليل كما يظهر من غير  
أن الخبر وإن كان قد دل على أن يغتسل بأحد الطريق الصدق إلى حسن كونه كونه  
صحيحاً وظاهراً لا إطلاق وحمل على ما لو استبرأ لأخبار أخرى روى غيره في البر  
في الصحيح عن عبد الملك بن عمرو والظاهر أن الصدوق أخذه من كتاب  
في صحيحه كما يظهر من الغرر مستوفى ومحمد بن يحيى وأخبار أخرى قد تفرقت بظاهرها واشتد  
ع من الاستبراء للحكم بعدم اعتبار الليل بأن يخرطه ما بين المقعدة والانتين من ثلث  
شعرين وما بينهما أو الظاهر أن المراد به نثر الذكران بعصر من أصل الفضيب في رأسه بقربة  
للقام وتبين العبارة بلفظ الغرر وكما رجاء على المذكور ويكون كافياً باعتبار أن البقية  
الاحتمال منه مخرج ولا يخرج في عصر المذكور الأول أولى واحوط لأخبار أخرى يمكن الجمع  
بينه وبين الصحيح الأول بالحمل على الاستحباب خصوصاً إذا انقطع درة البول كما يظهر من الأخبار  
الجمعة مع أن العلم كونه بولاً مع قوله في الموثق إذا استيقنت أنك قد توضأ فإياك  
تعدت وضوءاً بدا حتى تستيقن أنك قد أحدثت والاحتياط العلم بالشهور والاحوط التقم  
بالوضوء يقيناً والسوق جميع الساق والبول في إليها ما زاد بعد المقعدة وإن مثل الرجل من مسنده  
نقد همار الشاطي وحمل على التقية أو الاستحباب الاحتياط ظاهر ومن أحقق الخ روى الشيخ  
الصحيح عن محمد بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال سألته عن الرجل هل يصبر  
إلا أن يمسك بصله وهو معه أينقص الوضوء ولا يصلي حتى يطهره والظم من الماء  
سأله أن يمسك بصله في الحديث مع الدوا في الماء المأوى ويكون سبب الإطلا  
بمن احتياطاً منه ينقص الدوا أو من ثقات النجاسة الخوف في ظاهره بالبرج وعنه





[illegible]







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]





[illegible]









[illegible]









[illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

*[The page contains approximately 20-25 horizontal lines of extremely faded Arabic script, likely from a historical manuscript or printed book.]*





عندنا بخبرين فالجواب عليها الامثلة الضمنية ولهذا يختلف وقتها لا مثقالا اختلافها  
كما ذكر الاصحاب وان فرقوا بين الامثلة والامثلة التي هي الامثلة التي هي الامثلة  
شخصا ومن علي بن زياد عن ابي ابيد وهو مدوح ذكر جميع الخبرين الحسنين بحرفه  
الحسنين لا في الحسنين من اجزاء القضا على تصحيح ما يصح عنه وعلى المشهور حسن واقتل  
الشيخ انظر اريد من اول الخبر انه انما سئل في اقل الوقت لا يجب عليها القضاء لانه انما كان  
تكون وليها عليها القضاة والوقت من الصلوة وعلى المغرب كان له قضاء في اقل الوقت بل بعض  
من الوقت فظهر الركعة واخبرني كتبها فصلها ركعتين في وقتها فانكسفتها كانت واحدة  
عليها القضاء وظاهر القضاة وكثير من قضاة الركعة فظهر وظاهر الخبرين انهم من غير  
الرواية بانها الواجب عليها الركعة في كل صلاة ولا يمكن قضاءها الا بقضاء الكل ركعة  
منها الصلوة وركعتين منها من باب المقدمة كما في الخبرين فضاء يوم من الاحتكاك ولا  
ان قضاء الركعة فصل في الخبرين خرجا من الخلاف واذا كانت في الصلوة الخ رواة الكليني  
في الموثق عن ابي عبد الله عليه السلام وموسى بن جعفر عليها السلام الخ رواة الكليني في  
منعهم والظاهر ان السؤال عن اعتبار احتمال الحمل لهما اذا كانت حاملين يجوز قطعها انما  
تضع على المشهور بين الشافعيين وعلى ظاهر الروايات ان قضاء ركعة واحدة مشروعة  
ايضا فانما يمنعها انما حال الحمل يجوز وطهر الامام ان القضاء افضل على نهج  
حامل فقال ان كان الحمل في الرحم من قبله لم يملكه في وقتها في وقتها وان كان  
حامل فلا بأس به في وقتها كمن يجوز الجماع بدون الاثم بل هو الاثم في وقتها  
عنده اشهر افعلا ففحصته فماتت الامتراء الذي هو خمسة واربعون يوما ففحصها  
الجماع وان احتسب الخ رواة الكليني في الصحيح عنده هو يدل على حرمته متى لم يدر  
الحمل ان احتمال الحمل لان الظاهر ان الاجناس في الحمل في وقتها ففحصها في وقتها  
عمره في وقتها ففحصها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
انه معنى انه من غير انما الحمل ولو كان انما في وقتها ففحصها في وقتها في وقتها  
لوجه اخر وهو انه لا فرق في الرجل الخ رواة الكليني في الصحيح عنده هو يدل على ان  
الحمل كان يجوز في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
الظاهر ان بعض الحسنين انما كان الفائدة الامم من اجابة سؤاله في وقتها في وقتها  
ولكنه مستبعدا فالجواب في العلم انما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

[illegible]



[illegible]









باب في الخبر موثق وعما لا يتبين عليه في باب في ما رواه قبله الولان فهو خاصة  
والله ما من مالا يكون مع الولاد او بعد ما وظهر قوله من فان عليها الوجه صلاته ان ثبت  
مع ذلك في الصلوة والقضاء وحمل على انها اذا تركها لم يكن كونه محروما لوجوب عليها القضاء بعد  
تأخيرها التيمم قال الله عز وجل وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون  
والله يعلم ما كنتم تفسرون ولأنه لا يكون السفر والموت عند الماء او عدم استعمال  
الماء مسيئا للتيمم او كونهما ضربين محددين بالمكان في الامتناع عن الماء لانه لم يحدد الماء بالمكان  
فما لا يحد في انما او ايضا حاد كطاهر فامسح به بعض التيمم او سجد به ما  
يرى الله يجعل عليكم من فضله في الشك في السفر وسقطت كراهية تعدد الماء وتكرار التيمم  
في الماء او التراب من الاحداث شاي من الذنوب موضع شتم التيمم ما لم يمتنع بغيره عليه  
في التيمم فانه او هو المجهول لكم التوابين بعدكم في كراهية عمله فيجب كراهية في اولئك  
الاشياء من قوله (ان زادت قلت لاني جفت عن جميع ما كان من العلم وقلت الخ فري بالتيمم اي كيف  
او اقل في التيمم يعني على وجهه كونه واجب احسنه مع الماسح لانه يقولون باستيعاب الوجه والاربع  
في ان يكون بعد غسل التراب او بزيادة او في تحببه عنه ومن العامة انهم لم يفرقوا  
بين ما رواه في التيمم وما قاله بعد من التيمم عليه بقوله عياذ بالله فان  
سقط التيمم الى الله او لا وركونه او بيان بفعله لم يعلم اياه ولم يتأسوا به او قوله  
تعوذوا فكم هو قوله عز وجل به الحجاب بيان ان الله عز وجل باقوا فاعملوا ووجوه  
من ان الوجه له ينفذ في ان يغسل لان الوجه حقيقة في الجميع والاصل في الاطلاق حقيقة  
في عدم التيمم في موضع التيمم في ايديكم الى جوف يقرىب ما تقدمه من تعذيبها بالانفوس  
سماطة قوله عز وجل في موضعين من ايده الوجوه لانه يطلق عليه احياياتا في الانهار  
منه المسح مما شاء مع الامتناع من اللطف فيه وان لم يقل والكه من اد اشعارا بان  
عضو لا ينبغي بل لا يجوز مسح كل شيء فصل بين التيمم والكل من على اختلاف في  
الوجه والتهذيب واليقين والفصل ما يتغير بالكل او الاساليب ان لم يذكر الاء في قوله  
وما فيه لانه بقوله تعالى واسحوا برؤسكم تعرفنا حين قال برؤسكم ولم يذكر  
في مطلق اليد لانه يكون لقوله المسح ببعض الرأس كما ان الاء ومن ثم عليه  
من ولا يشك في قوله اعان الله الحق اعان في سبعة عشر موضعا كما بان  
لانه زيادة في النفع مع الاثبات مع قطع النظر عن العدم ان قوله عز وجل

قال لا ثم اصبغ العزبة لا اتفاق منهم عليه بعد ان قال جميع الذين فيهم الاصمعي وايضا بالذ  
 صام والذين من الشوامد المقاتلة والشعرية عليه ثم وصلى على زوجته بالان كان المدين  
 الحجة انه كان للمطوف حكم المظنون عليه في العمل في الجملة الاول بالانفاق فوجب ان يكون في الثانية  
 كذلك في البعض ثم قدر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله لئلا يكون قولا وقولا ففعلوا او ففعلوا بان  
 استدلالا لا يفعل القضاة البني واما ما سئلوا الله عليه كما نقل عنهم وعمل هذه النسخة حكم الضيق من  
 المقام عليه وهذه العادة مختلفة في الكسب في ثم قال فلم يجد واما فيتموا صيدا طيبا فاصبحوا به في  
 وضع اليد من تحت اليد الماء انبت بعض الفضل مسما يقضى الله تعالى له السقط في كل موضع وان  
 ثم بعد الماء انبت سم بعض مواضع الفضل التي هي لوجه واليد بل لفظ الباء التبعضية لانه قال يوجد  
 فصل بها وايديكم بالعطف الذي يقتضي تأنيب الماكين منه اي ذلك الشتم اي التسمية وهو الضم  
 بنا على ان تكون من المقيض كما الختام في الخفاف والافلام اما في جعفر وقال الاصل للفر من من  
 علم ان ذلك الخ الراوية ان ذلك وضع الله تعالى المسم بالتراب عوض الفضل بالماء وعذرة التراب الذي  
 على اليد لا يصل الى كل الوجه واليد كذلك يعلق بعض يدون بعضا ثبت من بعض مواضع الفضل كما  
 من الخمرات الضعيف هو التراب لا يجلي لا يجوز الاستعاب والله تعالى يعلم مقايير امره وكلامه  
 القديسين فقال ذرارة مخرج قال ابن جعفر صلى الله عليه وآله ذات يوم اي في يوم من ايامه  
 يا عما بقلنا انك اخيت الظلمة لم تعرف بل بانك ما فعلت ان اخيت في عدم الماء خليفة حسنة  
 اي قلبت يا رسول الله جواب قال فقال له نعمي ونعميما افعلتم ذلك يوم ام لا قال نعم ان تاديب  
 اشعليه كان لاجل ذلك ان الشيم بالفضل بعد التاقيب عليه بقوله ما افلا صنعت كذا ثم انتهى من  
 او بوجع بيان فعل رسول الله صلى الله عليه وآله بيديه الى الارض فوضعها الى الصلوة امره  
 يكتف الخضع بدون ان يكون شديدا حتى يصد في عليه الضرب فيجعل النية القوية الاستغناء او يقيد  
 بالضرب وهو اخط واعلم انه اختلفوا في وقت المسية فلا يكون على انه بعد من الليل  
 فتموا الى قصد او بعضهم على انه عند سيم الوجه على كل موضع والضوء والليل والحوط النيا  
 من يوم احقها الى مسج الوجه فربما من الخ لا فانه ان كان امالية سهلا كما ترى من ذكرها  
 ثم سمع يديه ظاهرة انه يكتف مسج طرفي المجهت يدون مسجها ويمكن ان يولد منها المجهت  
 تكون المجهت ففهمها مع المجهت المجهت وتصرفها مع الية والامان بهلك العباد في را  
 كأنها قصة ان اولها وبالمثل وكيف اي مسجها احد بها بالاشرى في غير ذلك  
 يظن الية في ثراه بعد ذلك الظاهر ان المودة وحلة الضربة ويمكن وحده

باليد

ان يكون المراد به اذله لم يقع في امره الفعل الذي يدل على ان لم يعد له كان العبد ومنه  
 لم يتجاوز عن هذا المقدار كما يقال له ان من مسح كل الوجه واليدين الى المرفقين فان اقيم القول  
 بانه قد بقي من ذلك على وجوب الضرب وكونه امعيا وعلى بجان النفس وان قيل بوجه الاستدلال  
 من النفس بطرح الاستدلال من الوجه او الوجه اخير على وجوب مسح المجننين والمجانين ولم  
 يلح على غير المجننين وان كان يظهر من ذلك المجانين وجوب مسح اجنبية لانها بعد ما يشهد  
 بها مسحة يد من اجنبية فمرفقهم وجوب مسحها فلهذا الكفين وجوب المسحة الواحدة للوضوء والبقية  
 من الاستدلال الصحيحة والبر على الضرورة الواحدة لانهم مطلقا يكتفون بها في غير موضعها  
 كمنها في الحقيقة والبرهان مطلقا ولم يطلع على غير التمسح بها او ما اشبه في الفصح من  
 يد عن اليد عن يد عن اليد كمنها في اليد مطلقا هو ضرب واحد للوضوء والبقية من الاجنبية تقرب  
 اليك من يد ثم تقصمها ففرضه للوجه ومن لليدين مسح من اليد ففعلك افضل لك من  
 الاستدلال لم تكن حذوا له وان الظاهر قوله في وجوب واحد منهم وخرج واحد للوضوء والبقية  
 استدل على ان قوله في ضرب يديك من يدين لم يفيض بها الظاهر ان الضرب مرتين قبل مسح اليدين  
 فلا هو قوله ومن لليدين ففرضه لها الضرب مرة واحدة ولا يدل على ضربتين بل يدل على ان  
 ثم يقولون بها في الظاهر من الاجتناب التخييري بين الضربة والضربتين لما في حجاب الضرر الثاني  
 اما في اول ما يتم بتعيينها بتقاييم الضربة والوضوء والضربتين للقبض وبما في الثاني  
 من ان لا بد من اتمامها امكن وظاهر قوله المصلوحه ومع على ظهر يديه فوق الكف قليلا ان  
 لا بد ان يظهر اليد عن الكف كما يدل عليه خبره في رواية الشيخ في الصحيح عن ابي بصير  
 من حمله على وجوب الاستدلال من الكف فانه في الكف قليلا او من باب التقدم جمعها في الكفا  
 والادلة يمسح اليدين قبل اليسر مذكور في معجزة محمد بن مسلم وان لم يفعل بها الاكثر الامام  
 في صلاة فماب للوجه والذراعين بالمسح لكن لجماع الاصحاب عليه كونه احوط وبالله عبيد  
 محمد بن ابي عبد الله محمد بن الوكيل اذا اجنب ولم يجز الماء قال يدين بالمسح وبما يقال  
 في الصحيح جازا التمسح مع اجنبية عدا بناء على ما قيل في الآية من ان عك الوعد انهم  
 بعد الوجود او على استعمال التمكن للتضرع وغير ذلك فيجعل اجناسا افضل على الاستدلال  
 عما عهد الخبر على خوفها من الافضل فاذا اوجد الماء فليغتسل ولا يعد الفضة في الماء  
 وجوب واحدة مطلقا ولو كان عند الماء ونفسه في الماء فليغتسل ولا يعد الفضة في الماء  
 ولم يوجد بعد ما وعن الرجل يمسح بالركبة الى البيرو ليس هو ولاى ايتى به او يكون  
 في اليس عليه ان يدل على كونه رجل على خوف الضرر الدخول في الماء

وقت الذي اى الى جعل الماء طهورا على المصعيد طهورا وفيه من عند الله القيعم جازا  
على اجزاء كما يدل عليه اخبار اخر وان وقع في بعض الشئ يدل على ان التواب لا يكون  
حي - ليس بل فقط الارض وهو يولد ان الغلط من الشاخ على ان الشئ كبحر الماء لا يعلق  
فليتيم ظاهرا وجوب التيم وان كان ظاهرا هو الاول جازا لان يقال يجوز ان يدل على وجوب  
العدم القول بالفصل فيه ان احتمال التيمير واستصحاب التيم لا يخرج من وجوبه بل ربما يقال ان  
الامر ببعض الجواز لتوهم الحرمة ويكون الذي يدخل في عدم الضرر من وجوبه تعالى علم وعن ان  
يجب ومعه قد ما يكفي من الماء الوضوء اي وضوء الماء او يتيم الا ترى انه انما جعل عليه  
يعني اوجب الله عليه في التيم ان ينزع بعض الاعضا المضمولة وهي فمها لونه ولا تنزع بعض  
الوضوء ستة ويجب المص على ثلث اعضاء فلما اوجب المص على ثلث اعضاء لم يوجب لونه  
يجوز الوضوء ويجب قبول رخصه كما يجب قبول عوائقه فاما لا يوجب من غير اتصال يدل على  
على ان المحدث لا يفسد نفس التيم بل لا من الفصل لا من الوضوء فكان عليه الوضوء  
القص بالمحدث الاضطرر وعدم الماء بناء على عدمه يجب التيم بدلا من الوضوء كذا وانما  
الماء يجب الوضوء فلما انفي الوضوء مطلقا من غير استعجال فيهم منه ان الحث الاضطرر  
للتيم بدلا من الفصل كما هو المشهور ويدل ظاهره على عدم رفع المحدث وانما يجب ولا يرتفع  
رفع المحدث فيه ويدل على ان لا وضوء مع غسل المحدث واجبا ولا بد من التيم اذا اوجب  
بهذه المقوم سواء انما هو المستفظة على بدعيته ووقته بعضها ومنى ما لا يخفى في  
الشئ في القيعم عن ذلك عن ابي جعفر ويدل على اتفاق التيم يوما ان الماء الذي  
استعماله ويدل على انما اصاب الماء قبل ركوع الماء الاولي يقضي الصلوة وبين ثمانية  
وفي معناه اخبار كثيرة ومما مضى في قولنا انما فلو تم الصلوة شيئا وضوءا واستأنفها  
احوط هذا مع التوسعة فلو كان الوقت بقدر ما يمكن الطهارة والصلوة والتمسك بالاسبغ  
ولو كان بقدر ما تمام الصلوة حسب الاقام لا غير ويمكن حمل الخبر المجهول على هذا وانما  
انما ظاهره انما يدل على جواز التيم في سعة الوقت كما يدل عليه الاخبار الكثيرة الصريحة  
من الاخبار بلامر في اخر الوقت محمول على الاستصحاب مع رجاء روال العذر والافاق المذمومة  
اقول كما هو ظاهر الاخبار وما روي من الاخبار بالاعادة محمول على استصحاب الاذنه الاعادة  
بين الاخبار وقال جماعة ومحمد بن ابي جعفر انما ما يدل على عدم الاعادة  
فلا ريب في لانه ما روي مع صحة الخبر وما روي مطلقا في الاعادة ولو كان محمولا على  
وامكان فيه يجوز بما قبل الركوع انه الا ان خرج بالنقص من التيمم وقال

ومنها وهو مستقيم ففضل وكثير آخر احدى الخصال وهو الخصال المستقيمة  
 على النسيان لا يقع لانه لا يغير يدل على ان المحدث ناسيا لا يظلم في التخليط على غير ذلك المحدثان على عليه  
 لا يفرق بينه الا على اطلاع وانما له هناك على كماله الى المحدثين فبالاطلاق وقد لا يقع  
 حيثما المستقيم في لقائه موطنه كالحديث في المحدثين والاستتار ويؤكد التفرع بقوله ما صاب  
 ما وعلى هذا يوافق المحدثين بان المحدث هو الذي لا يحتاج الى طرح المحدث ولا يركب  
 ولا يظلم لظاهر كثير افيهم من اخبارهم ان المياه اذا وجد قبل الركوع يستانف وبعد الركعة  
 وضاً بيده وبعد الركعتين يتم صلوته ويؤتيه احياناً الغرولوا خاط في الجمع بالاعادة لكن  
 رسال عمار السامط في اظهر المخرج مطابق للدعوى والكثير من عدم الفرق وبينه حكمه انما  
 من الفرق بالقبض به والضربين الا ان يحمل على التنوية في المصوب وفيه بعد بل ظاهره  
 ان يمكن يتم واعداً للفعل في بعض افعاله وانما بالوضوء والاطوار التعداد في بيان المخلوون  
 والآثار من سلام الخ في الحديث في المصوب ولكن قلنا ان الكتب المشهورة بما مثل كتاب معين  
 من حيث يتعلق الى صديق على انه روى الشيخ في المصنف اي مع ثابته باخبار كثيرة وظاهره مخبره  
 الشيخ واجمع بينه ان المحدث هو المصنف والاطوار الجمع وحمل المحدث على الضرر بما يجزئ فقال  
 الصادق ع روى الكافي عن الحسن بن ابي عبد الله ع وقيل لرسول الله ع روى في الكافي  
 من غيره ففان اي امره بالفضل لوافقه به اولوه القبل ولحق يحمل ودوا والسؤال  
 وسئل له ما وقع عليه روى في الكافي مرثوعاً عنه وحمل على عدم خورانه ففان قالوا لا يحمل  
 فان على من البرزخية يلزم من هذا المخرج وغيره من الاخبار الضعيفة انه اذا انبجداً  
 ففان لا يفسد وان اصابه اصابه ما لم يخف التلف بها فيتم ويعد في قول  
 له الا كذا في الاستحباب ولا احتياط ظاهره ان المحدثين يثبتون الخ الطريق الى المصنف  
 وان لم يوثق الا ان كتابه معتبر ويؤتيه الاخبار الضعيفة ويدل على جوان التيم في سائر النوف  
 من المصنف النوع التاميل بان بينهما واعدوا ان يمكن بيان على ويدل على جوان التيم  
 ان في الامر مع المتقدم وسيجوز صرح من ذلك وفي ابيه من جهة الله عليه الخ قوله الشيخ في  
 ائو في ذوالجمادى الله ع ورجل يدل على كونه المحدث مع غلام الماء لقوله هلكت ولكن النظام  
 في المخرج والظاهر ان الامر بالرجل في وجهه حق تكون مستوية وبما يفهم استحباب يكون  
 رجل متجاوزاً اي قوله يكفيك الضمير عشرين ظاهراً لانه لا العذر يكفي التيم ولو كان  
 في الموضع انك يكفيك التيم الواحد عشرين مبالغة وفيه القام تؤكل لآل  
 ان يدل المحدث على جوان المحدثين مع عدم الماء وفيه ان كان جن ما ايضاً فانه

بقوله عليه السلام **مَنْ عَمِلَ عَمَلًا نَهَى عَنْهُ** واللعبة التي في سفره الخ قد تقدم مثل وان لا  
 مع علمه امكنه بل لا يتم والاشياء التي فيه به مستقيمة وبذلك علم الموضوع  
 غسل الزينة وقوله **اَلَا اَنْ يَعْلَمَ اَنْهُ** يتركه لما يقدر ان يفعله وقوله **فَعَمِلَ الصَّالِقُ** ظاهره العلم  
 العاقل وهذا وجه وجوبه للبعيد **بَيْنَ الْاَنْفِ وَالْاَنْفِ** في قوله **فَعَمِلَ الصَّالِقُ** مجازاً يقال **وَبَيْنَ اَنْفِ**  
**وَالْاَنْفِ** من الضد وقوله **لَمْ نَطْلَعْ عَلَيْهِ** الجائر وسأل عبد الرحمن بن ابي بكر ان  
 الحسن بن موسى بن جعفر الخ طين الصالح الى وجهه وهو ثقة ثقة وثقة وثقة  
 ثقة اي انها محدث ويبدل على **يَقْبُضُ** الجواب على الميت والميت مع الميان الغسل  
 فزينة اي ثبت وجوبه من القرائن **وَمِنْ اَنْفِ الْاَنْفِ** القرائن للمعجب لانه تولى  
 والاصل الوجوب بل مع ضم الجمع والتجوز كان مرقبته وبين غسل الصالحين من القرائن  
 غيرهم في هذا القرائن لانه يمكن ان يكون في هذا الاطلاق كونه في القرن بل فقط الامم وانهم جميع  
 من شئ اخر ومع شئ اخر بخلافه كما في الباقي فانه لا يظهر وجوبه من القرائن فكانت هذه الآية  
 سنة اي ظهر وجوبه من السنة وما ظهر وجوبه من القرائن مقدم على ما ظهر وجوبه من السنة  
 وان ظهر وجوبه من القرائن الا ان غسل الجنابة رافع الاكبر والوضوء رافع الاكبر في القرائن  
 قوله **وَالْتِمِزَ الْاَنْفَ** جازوا بالمعنى لا عم اعادوا محل التحير على الويل للماء لا دفع منه  
 يكون ملكاً للبعيد ولا يكتفي حصته لعدم الظاهر ويمكن ان الظاهر ان الله عز بان يكون محتاجاً  
 الى منع التمثيل او يكون سلباً لا يقتض باحد والآفة الظاهر ان الله عز بان سلباً عنهم يجوز ان  
 ان يبدله لغوهم وان كان ظاهراً محتملاً ومن في بعض الآفة ان تقديم ايمه في بعض الجمع  
 بالتحير او جعل تقدم الميت على الحيوان **وَالْمَجْهُدُ** الاستعجاب وهو ان من ارجح  
**وَالْمَجْهُدُ** الجمع والذو وسأل محمد بن علي النهدي جليل في فتاوى ابا عبد الله ع ما روي  
 اليها صحيحهما ثقتان والظاهر انه كان لها اصل مشترك فكان لكل واحد منهما اصول فذكر  
 هذا الخبر واسأله فما يرد ان فيه من اصل المشترك وهو بمنزلة وغيره من جهة  
 مشترك بين الجهول والحق كونه مشترك في حقيق بان الله لا يزل لا شواك وانه الظاهر ان  
 انه يخص كل بماله ويترك على جهول القائل والمنظور بالمتهم فالظاهر انه لاجل انه الامام  
 وهو على غير وجهه **وَالْمَجْهُدُ** الظهور من في الآية بل في الطقة اما يظهر وجهها الى  
 واحد ويترك على بديل **وَالْمَجْهُدُ** جميع انواع القتل والوضوء القرائن للحد ويجعل لاهل  
 بديل وظاهره ان الله الضعيف الذي لا يمكن ان يجعل جهول لتوسل جعل الله ايمه  
 جعله لا يبدل على نفعه للزواجب لا ينفرد القلب وهو ضعيف ومال محمد بن الله بن ساء

[illegible]

سائلة اطوس . نكامل الايمان ويجعل الايمان كما في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا الوقت الذي  
 فاعلم وجوهكم فغيرها من الامارات وفي هذا النوع من الخطاب اشعار بان الخطاب يقتضي اليقين  
 ان صورة الخبير اشعار بان الامر على بلوغ الجواب . وفي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا الوقت الذي  
 مع المصنع المحام اطلاقه فغيره والى مطلقا . وفي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا الوقت الذي  
 اهلا وسكنا من الملائكة . والمجن فلم يثنى من الملائكة اطلاقه الا ان بان يكون الماصفا فيكون  
 المودة وجهه على التمام . وغسل يوم الجمعة . وبما اخبرنا ان الصادق قائل بالوجوب ويمكن  
 ان يكون لها لغة كما في الاخبار فان لا يجوز ان يكون من هذا الخبر ولا يمكن ان يكون عالما بالثبوت ويقضي  
 عن قول الوجوب الذي ياراد الله به . وهذا الخبر لا يمكن ان يكون واجبا بالمعنى المتعارف .  
 كان في سفره في التبع مسلا عن ابي عبد الله . ويمكن ان يكون كلام الصادق في اعتبار غيره .  
 بن جعفر بقرينة التبع على نسخة الفاء . وبالمعنى . وان يكون خبرين احسن كما هو واقع من تقرير  
 والمحذوران . رواه الكليني والتبع في التبع عن الحسين بن موسى . وجعفر . ويمكن ان يكون  
 الظاهر في وقوع الغلط في التبع . ويدل الخبران على استحباب تقارن غسل الجمعة عند غروب  
 او قبله . والمحمود مطلق التذرع . كانه غير واجبا . لان المذهب بالوجدان ان كان استعمال الايام  
 في التبع من وجوبه . وان علمه لا مكان لا الشقة والله تعالى يعلم . لكن مع التقديم او بعد التذرع .  
 يعيد وجوبه واستحبابا . وغسل يوم الجمعة سنة واجبة ظاهرة . انه ثبت وجوبه من السنة .  
 يكون لفظا في السنة والواجب الذي ورد في الاخبار . ولم يحرم . باحاديثها . وان كان بعيدا .  
 منهم كما عرفت . من الكثرة . ان اطلق الواجب على المستحب . والله على المكروه والمحرم عند الكون .  
 المحرم واستعماله في الواجب واستعماله لا يجوز . في المكروه . كما ورد في الاخبار .  
 ان نرى اصطلاح الفقهاء . ولا يملين . وكل قوم اصطلاح . وفيهم من قال بان شرطه .  
 غير معلوم . ولا ثم في العلم . بل هم . ويجوز من وقت طلوع الفجر يوم الجمعة الى وقت الغروب .  
 ما قرب من الزوال . للعتي . ورد في الخبران المقصود من الغسل التطهير .  
 بارواحهم . وادواح ابا لهم . فكلما كان اقرب الى الزوال . كان اول . ويمكن ان يكون السنة .  
 دلالة . قاله ابو جعفر . لان الغسل يوم الجمعة . سنة . وشتم الطبيب والبس صا .  
 واختلف من الغسل قبل الزوال . فاذا زالت فقم عليك لتكنيه . والوقا . وقال الغسل واجب يوم الجمعة .  
 ومن نحو الخبر . بلوقا . اعدت فليغتسل بعد العصر . يوم السبت . رواه الشيخ في او ثوابه .  
 بن بكير . ومما . عن ابي عبد الله . الذي يظهر من الاخبار . ان وقت غسل الجمعة .  
 الاول . وبما . تقديمه . يوم الخميس . ثانيا . بعد الزوال . فضا .  
 في الجمعة .



وليس فيه من جهة قبالة البتة اه وفي ليلة الجمعة تقديمه الى البيت بلعبار  
اطلاقه في يوم الجمعة وان كان الاستدلال بالجمعة بالاداء لان الواجب ان يكون  
الجمعة في يوم الجمعة وان كان الاستدلال بالجمعة بالاداء لان الواجب ان يكون  
ان اطلاق يوم الجمعة عليها الا ان اعتبار ان يوم الجمعة على الليلة واذا اعتبر هذا  
البت بل ليلة الجمعة الاستدلال بالجمعة في ليلة الجمعة التظليل للجمعة وضيقها  
من القول كان احسن منقوض بالقضاء يوم الجمعة كما لا مندفع له في تظليل الجمعة  
انما انما قد يدان ظهر بعد الوضوء من التوضيعة تلك في ليلة فليت بعلة ولا يمكن الجزم  
بالاحكام الشرعية بهذه الاستصحابات العقلية ومنه انما هو قدى على الله كذا بالوالفهم ان لا  
ولا يمكن الحكم ولا نقول ان مستند هذه بالانطق بهم في الخبر ولعل يكون لم خبر  
اوله في يوم عليه ولم يطلع عليه او اطلعنا ولم يبق بالاداء ويجوز ان فعل الجمعة كاي  
منها يمكن ان يكون المراد ان كيفية غسل الجمعة مثل غسل الجمعة الا انه لا بد في غسل الجمعة  
بالاداء للتمتة بخلاف غسل الجمعة في يوم الجمعة من غير ان يقطر من الماء من  
قول قال اذا اردت ان تغسل الجمعة فتوضا وغسل ووضي اخبار موثقة وغيرها في ان لا  
توضيها غسل الجمعة ولا غيره ووضي اخبار من الغسل وحمل الوضوء على الاستصحاب جمعا  
من الاخبار في باب الوضوء في الوضوء على انه اذا جتمع غسل الجمعة مع غسل الجمعة طلقا  
بالجمعة يجوز عنهما جمعة ويمكن ان يكون مراد الصدوق من هذه العبارة هذا المعنى ايضا لكن  
يشكل على هذا ان يكون باستصحاب الوضوء او وجوبه معه الا ان يكون الجملة الاخيرة كلاما  
لاستغناء عن الاولى من ادنى ثملا وان يكون التوضي بالاداء والجمعة بغسل جمعا او  
متممات تجوز او قرى بالاولى والجمعة بالاداء ويكون متعلقا بما قبله ويكون المعنى ان  
تسلسل يوم السبت يجزى في الاستصحاب عن يوم الجمعة كما ان الغسل بعد العصر يجزى عنه لانها  
تسلسل في امره فيرفع في وقت الاعداء فيكون الجملة الاخيرة بواسطتها ويقول المقتل الجمعة  
نفسه ما هي من الترتيب التي هي لا خلاف في الغنوية وطهر قلبى اى من الشك والكبر  
المحمد وغيره التي هي لا مجال لتحقيقه وان غلى اى من الواجب حتى يكون خالصا لا كذا  
في معنى اخرى تخصيص بعد التعميم لان المحقق والبعض من ذوايل الخلاف في القلب و  
الترتيب من اداء التيمم من الواجب الذي مقدم على التيمم بالفضائل قال واجل ان  
توبة من اى ما يوجب محبتك لك او محبتك الى والاعدام وقال الصادق ع ان رجلا سأل النبي  
ما طهر من اى عبد الله عز وجل كان لها اى الغسل والدماء مطهر له من الترتيب

الى الجمعية التي... وسمن الاحاديث المعنوية الى اللزجة... ويؤتى الاوف قول صفي بن الجهم  
 ظهور وكفاية... هم من الذين نوب من الجمة الى الجمة... فان الله من الكفاية ان يكون للمثلية وان كان ظاهرا للظهور وان كان للظهور  
 الجمعية الانية والكفاية الى الجمعية السابعة... والاشارة والظن ان لتقوم عام للكبار...  
 وقيل بانتم صاه بالضاقة وقال الصافي... الشيخ مستلغ ان عبد الله...  
 انه ساه جارية وروى الله تبارك... الكليغ عن ابن الحسن موسى بن جعفر علم...  
 لكن في الكافي وانه وضوانا فله... وفي التهذيب... وضوانا فله...  
 وظاهر يدل على السحاب... الكافي...  
 الاهواي... طريقه اليه الفهرست لكن الظاهر المتقدم ان له كتابا...  
 الربن بالكسر... كسر...  
 وهذا كتابه عن النفاق الذي شد القلب...  
 النفاق بل كل مكره وصاح...  
 وياي السعير...  
 البار واللقاع في الحمام...  
 لان يتهى من يربى في الحمام...  
 كانوا يلبذون في الماء...  
 مناسبة كل بناء...  
 لتجميعات الكثرة التي يخرج...  
 الاخص المصوب...  
 اذا كان عليك...  
 الى عورتها...  
 والجماع فيه...  
 الهبة والاحاد...  
 بطريق متعدد...  
 الرجال والنساء...  
 وقيل للموناتان...  
 عن ان ينظر اليهن...

والنصير في حفظ الفرج عن التلف او رم فيه ما ويكون مراده عتق باب الله من  
حفظ الفرج فهو من الزنا فقط الا في هذه الآية فانه ليس من الزنا فقط بل من الزنا ومن ان  
فيه وان كان بعيدا عن الخط لكن ليس مستبعدا من حيث التبعين وظاهر قوله تعالى ذلك  
الحكم الاستحباب ليس المراد ان لا يترك في التحريم هذه العبارة مما شاة مع الكثير  
تقولون ان العلية احسن وان لم تعللها وجهها والله تعالى يعلم مراده من كلامه وسوى  
من الصادق الخ يادل على جواز النظر الى عورة الكتمان ولكن ظاهر الايات والاشياء معجزة الحق  
والجواب في جميع يمكن تخصيصها به ونفس جماعة الى الجواز كما هو ظاهر خبره والاطوع عد  
النظر هذه اذا لم يكن النظر بشهوة وتلك اذا لم يكن كذلك خلاف وقال به المؤمنون الخ  
في الحمام ضافع ومضاد فيلزم اجتناب مضار من هذا الشرع هاجب الحياء فانه كان انما  
في زمانهم صلوات الله عليهم ان اكلوا العامة يريدون ان لا يجرأوا في غير ستر ولهذا وقعوا في  
الاجتناب الكثرة في الميزان في ذلك الحمام كما في زماننا في حمام النساء والذها في ذلك  
من ينسار بالانثى عن ادخال الولد معه في الحمام لانه يقع عند الرجل الى عورة ابيه بالعكر  
فانما يقع من سائر الناس بغيره قوله فينظر الى عورة وعورة الرجل قبله من الذكور والانيث  
وذلك من النية ونهب بعض اصحاب الجلي ان عورة الرجل ما بين الشرة والوكبة لا يرسى في  
بعض الاجناس واخوه خصوصا اذا خاف الرية والشهوة فانه حرام من باب المقدمة فلا يقع  
في الحكم خصوصا النظر الى الغلام وعورة المرأة بدنها كلها سوى اللحية والمدين والمقدمين  
في الصلوة فلهذا مطلقا اذا لم يكن مع الثلث فانه حرام معه قطعا والاحتياط في غض البصر مطلقا  
كما هو المراد في الآية وقال سيدي رحمه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحفظ صلاته  
فان كان ربيبة ويمكن حملها على الكرامة كما تقدم معنى مخبر وقال الخ يمكن ان يكون  
من المخبر الذي عن اطاعة الزوجة في قول ما تقول فانها باعتراف صفها ما ائمة  
في الحمام والنجاسة والاسراف ويكون قوله بعد ان اطلقه ولا بالمذكورات من باب الحياء  
من كراهة ما اريد به في كل ما تقول فانها تريد ان تذهب الى كل حرام للفرج والى كل حرام  
بذلك كما هو في اكثر النوان وتدعو الى الشائب الوقوف فانه تبلى سرعا وهو اسهل  
الامر التي تحكي ما تحبها وتعتز الرجال بها وان يكون فصيل لا طاعة في المذكورات وانما لا  
تدعوا اليه او يكون مطلقا ويكسبه لا على المباغرة ولا في يدي الى الحمام غالبا كما هو  
المراد منه اذا اطاعها في بعض الاشياء فبما لا خفاء بطيها في المعاصي والقبائح ولهذا  
تفقد الفهم لئلا يطعن في الاطاعة والاطوان لا يطع الزوجة مطلقا الا في

الطاعات به. ر. عات اليه لان لها فيها سكنة. يا ذا الشيطان فقد اقال الله تعالى  
 حكاية المذنب ان لا يكن عظيم وقال تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا لا ينبغي ان يترك الطاعة  
 بقولها. املا اذا قال املا انا قالت بل في السيد ينبغي في هذه وقت. صلى في البيت. مكر  
 وان. هب مجتهد قولها بل يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في طاعة النفس والشيطان اعانها الله وجميع  
 من شر الله وسال يوبصير يا عبد الله. نعم. من موثق ويمكن القول بصحة لان  
 ان كتابه كان مشهورا مع قطع النظر عما قال في المقدمة كما ذكر مرارا ويدل على ان نفس الامية  
 ملغاة في ثمانية الصلوة ويدل بظاهره ان فكر عمدا حرام لا من باب الاستغفار فكيف هو قائل  
 الوجوب حمل الجميع على التاكيد والاختصاص في الدين ان لا يتكلم بها الا من  
 على كراهية التكاثر في الحمام بان يضطجع ويستلق وظاهرا لا عم من الاكراه باليدايه لكن القول  
 بذهاب شعها الكليتين يؤيد المعنى الاول وعلى كراهية التفرغ في الحمام بالمشط لان الشعر  
 حارة الحمام يحصل له استنقاء ينتزع من محله بسحر بالتيج بيد على كراهية غسل اليدين  
 بالطين وان كان طيبا فان فحم الروميه وفي حديث اخر انه يذهب بالغيره والغيره من الاربعه  
 ثلثون لكن بالقدرة التي في هذه المذاهب والافراط والتقريط فيها مذموم بل في جميع الكمالات  
 بالخوف يدل على كراهية ذلك بالخريف كالأجر ونحوها من الطين المطبوخ فانه يورث  
 البرص ولا تسمع منكم بل لا اذ امر فانه يذهب ماء الوجه والظاهر انه في مخبر من الحمام  
 صمغ ماء البوضه وذلك الوجه في الحمام وغيره ومسح ماء الوجه بالاراسه لا يخرج من الحمام  
 ويحتمل الاخير وهو على ذلك اي غسل الرأس بالطين والدليل بالخوف كراهية التفتت  
 بطن مضطرب وخوف الشام او ذهاب الغيرة والبرص مخصوصان بهما ويمكن ان يكونا  
 التاكيد يعنيهما فيهما اشد وان كان الظاهر التمسك بهما وذهاب الغيرة دون  
 من اهله يفهم من حكاية عزير حين رأى يوسف وزوجه وتحقق عنده ان الذئب من  
 قال يوسف اعرض عن هذا مخاطبا لربان لا تنقل هذه الحكاية وقال مخاطبا لوزجه  
 لذئبك وايوت خوف الشام البرص يعرف من المروصين في الشام فانه فيه اكثر من الاملا  
 والسؤال في الحمام مكروه يوث وباء الانسان باستنفاء الاعضاء سيما الاعصاب فيه لا يجوز  
 والفعل بفالة الحمام وان كان طامرا كما تقدم وقيل بنجاستها وقيل بالكراهية وهو  
 يعلم النجاسة والاهول الاكثاب ما لم يعلم الطهارة وقال للصادق عليه السلام  
 يعني كل احد فانه شايء كما في ثمة نير من جلدة يوم الجمعة بكل زينة او حمل يقضاه  
 يفهم منه استحباب الغسل بغير ثياب جمعه مع المستحب ان يتطيب وقد تقدم اسمه

يخاف يوم الجمع. ويستحب له في ذلك يوم من النافلة ان لا يكون وسواها  
كل من طهر ولو كان في ذلك يوم من النافلة ان لا يكون وسواها  
ويستحب له ان يصلواتها في ذلك يوم من النافلة ان لا يكون وسواها  
بمثل ما كان بالصلوة والخمس على الرأس وتقليم الاظفار واخذ الثياب وتذويها  
بغيرها ما ذكره وسبيل ذكره في ذلك اليوم السكتين ان يكون قبله ذكر الله تعالى  
بذكر الله تعالى فلو لم يكن في ذلك يوم من النافلة ان لا يكون وسواها  
الصلوات سيما السورة المخصوصة باليوم من التكبير وبمثل سائر الطواصير والصلوات  
خصوصا ما وافق الجمعة وصلواته على فاطمة وجعفر صلوات الله عليهم مع ادعيتها وغيرها من  
الصلوات ولا ادعية ويكون المراد بالوقار طائفة ما ثبت بان لا يعمل بالاسراع الى المسجد بالانكسار  
في عبادة الله بالاخذ من الاحتشاج والتكثير منها ولا يفعل المحرم ما استطاع من التفتتات  
الزيارات والعبادة والتشجيع وغيرها فان الله عز وجل وعن ذكر حمله ثابته يادها ان ذكر  
الله عز وجل ان يذكر غيره لان الكلمات منه وبه واليه واجل من توهم الواهين وتفكرهم  
في العالمين او ان ذكره بجايل وغيره فذاته بمعنى المذكور او يكون فيما يطالع على الارض  
من هذه الوجوه والى ذلك ايضا عت حسنة اي من انهم فينبغي ان يكونوا مستغنيين بذلك  
عن سائر ما في سائر ساعاتهم فلا بد ان يكونوا في كل ساعة مستغنيين حتى يدركوا تلك  
الساعة كما ينبغي في اختيار ان في يوم الجمعة ساعة يستجاب فيها الدعوات وتقص فيها الحاجات  
وتكون ساعة المعلوم عند الله مهمة في كل الساعات لمكانها لا الله تعالى وسعه من  
سائر ما في سائر ساعاته يكون في كل جمعة ساعة او ساعتين او ثلاث ساعات مختلفة كل واحد عند الله  
بالاخذ من ايامهم وديارهم فحاجات الامم عرضها في عرض الحاجات وفي يومنا المقدس الزاوية  
في مكان ولا تفتد اعينها وكما قال سيد العارفين والكاظمين ومع الله وقت لا يسفي ملك مقرب  
في يومنا مقدس وان كان كماله مختصا بالعبادة ولكن يعرض للدوليا من امته بالمتابعة الكاملة في  
بعض الاوقات انه تعالى صلبه كل فيض وفضل ورحمة وليس فيه غل ولا منع وانما يطلب  
استلامه لا يحصل الفعل الا بالعبادات والادكار بخلوا وخلصوا والتوجه بهد في الموانع ومع هذا  
في سائر بفضله ورحمته والقبول ايضا من انفسه وفقنا الله وسائر المسلمين له وقال ابو  
موسى جعفر عليه السلام لا تملوا على الرين بل ينبغي ان يامل في قليله ويدخل في  
مغزاه وقال بعضهم ان في روى في الصحيح عن سيف بن عميرة قال خرج ابو عبد الله  
من ابيهم فقال انما خرجت من الحمام فعم قال فما لي كنت العمة عنده حتى من الحمام

والباقي الذبح

والنظير المعنويان ايجه الى الابد

واشارة الى كل ما

الظاهرة والباطنة خلقها الله

فهي بناء اعمالها وخلق في السمعية واخلاقا عصرية له من جهة الشئنا الى بعض

نهمها بعد التامل والباقي من النقاء يبرهنها كلها وابدل في شعرا بفتح العين ظاهرا لا يصح

الشعر الله في وقع نعمة العاصي فابدا شعر لا يصل في معصية ولا مخالطة واستعارة

المخالفات لان الشعر الذي كان مشهورا بالمخالفة صار لازم الاذ التزكيف بمصاحبه الله في

الشيء اني تطهرت ابتغاء ستة المرسلين يعني ان ابيلا انظر بالنور لمن متابعه لا يبيد

خصوصا سيدهم واضلهم فكانه يبدله كما وقع في الصلاة بوجه وجهي وفي الحج باحرام لك وفي

الوضوء بحم الله وفي الفتل فيها وبالا ميع واشارة الى اذ كونه من قبل ان ما هو في فعل

فان فعل ما هو منك وابتغاء فضلك ونغفرتك تحميم للنية اعلى من غرضي من نية الاكل

والطاقة الظاهرة لوضو النقاء لانه لا يخلو بل غرضي متابعه الانبياء في مخالفتي عنى في

في نوني فذاك فانه تعالى يريد من العبد ما يكون سببا لوضاه والمفطرة خلق الكون

للدخاوض والكل ظاهرا ان امة الخلاص من القاب لا ياتي الا خلاص نكتي في خلق

الى الناس فذاك الخلاص بل الواجب عليهم ان لا يتوكلوا فيهم بما هو خلقه الله

العقاب وبالنظر الى العوام لو خلطوا عمدا ما تمحوا واخرى نفعي لله نفعهم فاعلمهم

منهم فمن شعري وشمري على النار وان وقع مني موجها من وطهر خلقني

الذكورة اولادك على حتى يكون اعمالها خالصة لك وان كان فيها شوب لا اعلمه فكيف

بفضلك واجعلني ممن يلقاك على الحقيقة النقية ملة ابراهيم خليك ودين محمد

بعد ما طلب من الله تعالى القربات فطلب من الخائفة بان تكون مع الاعتقادات المحنة وهو

المحنة في المائلة عن غيرك اليه نعم الخائفة التوجه الى غير جنابة الاقدس بل على

والخائفة مقام ابراهيم فلم يدر اسمي بالتحليل والالتان مقام سيد الانبياء

ابراهيم لما كان عدم الاستعانة بغيره تعالى المثلقت الى جبريل حين القي في النار

فناء المحبة المحبوب ولهذا قال نعم ما زاع البصر وما طغى وكان نظره الى المحبوب نعم شانه

عربي لا يبع المقام ذكورها واسار بقوله ورسولك الى ان مرتبة الرسل العرفه وبقي الانبياء

عليهم اجمعين كما قال تعالى توبين به حين اخذ الميثاق منهم وقال كنت نبيا وادم بين

وقوله ما نحن الاخوان السا بقون وغيرك فما لا يبع الرسل ذكورها عسا لا يشيعك

نبيك صلى الله عليه واله استدابه مناديا باحسن تدبير ان فتاوب رسولك

وكانت في المحكم في صدورهم ومعلمهم معانده صلى الله عليه وسلم  
حيثما حضروا فقامت الخلق فقلت انيسة العبد الى منسب الى ان يكون عاملا في  
من الواجبات التي من حبيب الفراض ويكوننا بعالسة بنيه من القربى فلو انهم اقصى كرات  
ادمانه دوى كليل في القصر عن الامم في اقر علوم الاولين والاخرين صلوات الله وسلامه  
عليه وسلم الى السرى بالنبي قال يا رب ما حال المؤمنين عندك قال يا محمد بن ابي طالب وليا فقد اردت ان  
اجعلهم من السرى الى القصر اولياي وما اوتيت ان افعل اكثر وبعثت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واكر في مساعده الانبياء من المؤمنين من لا يصحبه الا في الوصفه الخيرة فلك الحمد من عند  
المؤمنين من لا يصحبه الا القدر ولو بعثت الى غير ذلك فلك الحمد وما ينبغي اليه العبد من عبادي عيسى  
عليه السلام عليه والله ليتقرب الى بال فله حتى احييه فاذا احييته كنت سحر الذي يبيع  
موجع الذي يربيه ربه وشانه الذي ينطق به ويكلم الذي يطش بها ان حصاني احبته وانسان  
اعطيت هذا شجرة واه الامه صخره الخاصه بطريقه صهيبي وعلم القلب بوانه وحقا يقدرو  
لهم من جنة من شاء لا يمكن بيانها في كتب كثيرة ونحن في كتابه لشرح الدعاء مع انه يخرج الى الامم لكن  
المؤمن من انما يحسنه المرتبة الكمال لقلوب اخذ به شادها باجره تايبيل وهذه احسنها وانا  
اولياك والظالمين لا اضافات الثلث اضافت الى انما على فليكن الطريق والاعمال والخلق و  
الكلمات والقرى فانها تاييب منهم لما يمكن ان يكون لا غير تانا اضافت الى السقول كما قال  
صلى الله عليه وسلم ان الله يحب من اقرضه او يقرضه او يقرضه اديهم صلوات الله عليهم والمرتبة الاولى  
الذين قال الله تعالى انما اولئك هم الذين امنوا الذين يقولون الصلوة ويؤتون  
منها ويكفون والمراد الذين انما هم الامم المعصومون بالامم الراشدين من الخاصة وبقا القبر  
من العامة وصرايتهم المتكثرة هو على في كثير من رواياتهم انهم الامم شغلها باسماهم الذين يلقوا  
باسمك امي ناديك او يا خارق الكسلة كما روى عنه في تخلقوا باخلاق الله وهم المتخلقون بخلق  
بالقادر العامة والخاصة ونزعت المحكم في صدورهم هذا انما باب العلم والمحكمة كما قال الله  
مدبنة العلم والى بها وقال انا مدبنة المحكم وادب المحكم وبيت المحكم وعلى بالها على اختلاف  
الاوليات عنهم وروى سوا تراعى العامة والخاصة انه قال علق الف باب يفتح من كل باب الف  
في بيده واحد وكذا كان في كل مجلس وكانوا اولياءه من المحكم والعلم والكلمات والاسماء  
وصل الى المعصومين من اولاده واخذ بعد واحد حتى انتهوا الى خليفة الله في ارضه ووجهه على  
عناده لم يمدى الى ادى صاحب العصر والزمان صلوات الله عليهم اجمعين وروى طرناهم الكلي  
وسعيان بن عبد الله في الكافي وبصائر الذمجات والحاسن والصفحة في كتابه سيما





[illegible]



[illegible]





أومنها

يوم الجمعة وفي غيرها فان لم يخرج فاصليه السكين او امقراض وان لم يقط منه شيء فبقي  
استقط منه شيء كان افضل بالظاهر ان يكون له بكل جواز ثمانية ذبابة ان كان مع رجل  
وكذا في الشارب مع صحن البدين يفضل الله الى الاجل الذي لا يتاخر سبعة ولا يتقدم  
وروى في الخبر اخر اخبر بوجود في الكافي بدون يوم الجمعة واكثرها في المرسلة سنة  
يمكن ان يكون في النسخة التي عند الصدوق هكذا او من طريق اخر بعد هذا هذا  
مستحب وان لم يكن في يوم الجمعة فقال الحسين ابن ابي العلاء لا يزال مله في من ثلثي يوم  
يحمي الله تعالى فيها ما ومن الوسم المانع من صحة العبادة اكلها او كذا لما قبله والله اعلم  
اهل اعم وقال رسول الله لا يظلمون احدكم سارية يمكن الاستدلال به بحرية الاطالة وكذا  
من الاخبار الكثيرة بل ومعارف المشهور الكرامة بقرينة الوعيد فان سلطان يتخذ به بحرية  
ويوقعه بسببه في الوسوس بالباطل من الظلم والعدوان او يكون كتابه عن ان هذا هو الباطل  
لانه خلاف ادب الرسول والائمة المعصومين كما رواه العامة عن عبد الله بن عمر انه كان ينفق  
شاربه كان حلقه فقال ان اباك كالبطول البالد والثاوب فلم تستقمي فقال لك الله رسول  
الله يستقص فانما اتبعوا اتباع الى مع انه خالف الرسول والاعتباط في عدم الاطالة وقال الله  
من قدام طافه يوم الجمعة لم تلتفت اولم تسمع اناسه والسعف التثمت حوله الاطاف  
بالجزء الصغار التي تنفصل من جلد هاء الى منفصل عنها فليس يخص بها ولا انفصل عنها فليس  
امثلة من الاجزاء الصغار خلافت بين الاصحاب فذهب بعضهم الى الظاهر للام  
وبعضهم الى النجاسة لان جزء من الحيوان دخل في جسمه وبسببهم بالنجاسة والمقول  
وبعضهم بالنجاسة ان تأثر البدن عند الانفصال والافلا وبعضهم بالنجاسة ان كانت قطعة  
فان للرواية التي وردت بنجاسته بلفظ القطعة والصغيرة لا تسمى بها عرفا وان سبقت بها  
العرف على اللغة والرواية متعينة يمكن حملها على الاستحباب والظاهر الظاهر وان كان لا يراه  
الاختلاف خصوصا ونسوة النافر والقطعة الكبيرة وكذا الحكم فاما ما انشئ في البدن  
غالب في البدن ١١ انفصل عنها فوطاها ما لم ينشئ لا يجب فيها وايضا الماء تحتها طافا انشئت  
تحتها فيجب فيها الماء الباطن لم يخرج فلا احتياط الاتصال وكذا ثقبه الاذن في الفضل واذا مات البدن تحت  
الحجم منه ينشئ عنه فلا يجب الازالة وايضا الماء تحتها واذا انشئت في الخارج وان كان  
الدم الذي يوت في الاطاف ويظهر عند علمها يبقى بعضه في الظفر فلا احتياط في الخارج ما  
وظل موسى بن بكر للصادق ع اذا اصحابنا يقولون انما اخذنا السارية والاهل اسرهم الجمعة في  
الله ما بان شئت يوم الجمعة وان شئت في سائر الايام وقاله تنصها ان كانت الايام

السامع بان يقول ان ليس له ان لا في يوم الجمعة لئلا يحضرها فما وظاهما المحرم في غيرهما او انه  
 ليس له ان لا في يوم الجمعة بالقبول المجازية فلا يثبت في الاشارة المقدمة من استحباب التغيير بان ان يلازم  
 كل يوم الجمعة او يوم الخميس واو يوم السبت او يوم الجمعة وان يلائمها في يوم الخميس ويوم  
 السبت جمعا وتفريقا ولكن اذا طالت الصلاة الاولى من صلاة وقت وقال صلى الله عليه وسلم لا بد من  
 الظهور والظهور الذي من الظاهر كونه وان لا يكون ظاهرا هذا التحريم فما ورد في بعض النسخ  
 من نقل بالاجوب وربما كان فيه الوجوب وصلا الماء التي تحتها على الله لو كانت في غير  
 من سائر الاوصاف فيكون ذلك اكمل للوجوب التخيلا لا سيما في الاماكن والاقام وقوله لا بد  
 ان يكون من الظاهر ان الظاهر من التبعية في بعض النسخ وانما هو في الزمان لا في المكان  
 باقائها كما في بعض النسخ وسيل ابو الحسن الرضا عن قول الله عز وجل وانما عند كل  
 مسجد قال من ان الله تعالى عند الصلوة المبركة الى ان يظهر من غير من الله عز وجل في الصلاة  
 ان لا يكون المكان والزمان وقسمه في الزمان والوقت غائبا وانما لا يستعمل في الصلاة  
 الظاهر من المحدث والمحدث والمضغرة والاشواق والسؤال والرداء واللباس ايضا والظاهر  
 في بعض الاوقات والخش في بعضها والتنظيف دائما والامانة والمخلو والطيب والعبادة الظاهر  
 والله تعالى فيها وغير ذلك لا ينبغي انفاء الله تعالى عما لا يلائم ان قال من ذلك في التبعية  
 هذه المذاهب وزينة الظاهر والمقصود اعظم من ان يلائم بالظاهر ومنه انما لا يخفى  
 والخشوع والخوف والوقوع في الخشوع والفتا والقابلية هذه الظاهر بالبرهان في قوله تعالى  
 ما من جنون المخلصون وقال الصادق عليه السلام ان يقول في كل مرة لا تشط على الخلق  
 الاثنتي عشرة مرة او العشرة حتى يتمها سبعين مرة ويحتمل ان يكون المراد ان يعدل كل مرة كما يلوذ به  
 او اقله حتى يتمها سبعين مرة ولا بد ان يكون المراد بالعبادة والعبادة والعبادة من الله  
 من انما غيره من الانهار والظهور العظيم في بيان يظهر في بعض النسخ انما لا يلائم  
 بالفصل من هذه النوع من الاستدلال الكمال لكن لا يظهر في هذه العوالم التي يظهر بها ان  
 انما من الاشياء الظاهرة في العالمين من الله عز وجل في قوله تعالى لا تشط على الخلق  
 للشيء بالآية بان الوي بمعنى الضعف والوهن وصال الى الخبر بالنون وية فيها بعض ما بالآية  
 انما في النون للآية وانما كان هذا ظاهرا لبيان وقال ابو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام  
 عن ابن ابي عمير عن بعض بني النعمان عن الامام علي بن ابي طالب عن الامام جعفر عليه السلام  
 انما في النونية والاشياء التي فيها والاشياء التي فيها والاشياء التي فيها والاشياء التي فيها  
 اما في النونية والاشياء التي فيها والاشياء التي فيها والاشياء التي فيها والاشياء التي فيها

لهما خلق الواس والاثيرة وجميع ما ذكر من بل غير اصل الله واما اجابت والاهداب واما  
 الشب فهو رفع اسفله لو كان طويلا او قصيرا الفضايل الى نصف اساق والتجاوز عن القبح  
 الا ان يرفع في الاخبار به كثر وفي كثير من الاخبار في قوله تعالى وثنا بك فطهر يقدس فوضعا  
 جعل الفصل الى الامم وتبين مكان لم يد لارهم اوفى انظره في بعض التطيف لتلاخيص اطلها  
 الحسن من العجبة المتكلمة والكبر فان الوهب لطويل غالب لاجلها وبالشهير فظهر المقصود البكرة  
 اوفى اواب المتكلمين فلهذا اظهر من الاخبار ان التكميل افضل من التقصير ان انكار النفس في كنه  
 واسكانه في كنه في الالة التكملة كما ورد في الاخبار والافان واما كلام الامناء فالظاهر ان  
 الجمع بالتسليم مطلقا كراهة عقدا لاء الاع عدم الطول ونحوه الفت وطال ما حرمه  
 لظاهر الآية والحوط للكتاب في شيء شاء الله تفصيل احكامه في باب السجود وقال الامناء في بعض  
 اخباره ان اصل شعلة السجود حمل على الواس وما يتجلى في النار وان كان الله منه شعرا في اس بقية العوا  
 المذكورة من قبله في الال وظلما لوقبه وجلاه البصر لست ان بقية الاعمال من تحفة في كنه  
 والاسراف في البعث وقال رسول الله من اتخذ شعرا فليحسن فليشأ او الية ما لا ينفع هذا  
 من الاخبار والاستعجاب بالتحسين بين خلق الواس واطا ليرى من تربيت بالة وطوا هذه  
 والتطبيب والفرق بينهما وان كان الله من الاخبار كون المخلوق افضل وقيل بالعكس من عباد  
 من هذا الخبر فان يكون المخلوق افضل لقومته من اتخذ شعرا فليحسن ولا يشربان علوا اخبار  
 من العوا لا يرد على الامتحان ولم يقل اتخذ وانما خلاف المخلوق فان اتبعه في طاعة الله وما في  
 نعمته وان كان ظاهرا في كنه بعد هذا الخبر من كونه الله فيهم منه التفصيل في كنه  
 فيها بل في فضله ولله قال فاكره كل من المعنى الاول والاولى لا كونه في كنه الواس في كنه  
 الخبر ان على انه يمكن ان يكون منسوخا لما ذكرنا ان الله انما لا يخلق قوته وكان يرد  
 من خلقه ولهذا الم يكن النبي بدوام على المخلوق بل كان يخلق فيها بالاولى ينفع منه الله  
 ولما ارتفع فنجته بالتدريج ما لا يمد سلوات الله عليهم لا في كنه المخلوق ولا يرون به كما  
 يظهر من الاخبار وكان شعرا رسول الله في كنه المخلوق يعني كان شعرا في كنه الواس  
 الا ان ولم يكن طوا في كنه يمكن فرق في صفات وظهر من الخبر الصحيح انه لم يكن هكذا  
 دائما بل كان اذا طال شعرا كان الى شجرة اذله ويقوم من الاخبار انه لم يطل شعرا في كنه  
 ولا غيره من الانبياء بحيث يحتاج الى الفرق وانما وقع منه في كنه صلي في كنه الله اسد  
 شعرا ليعلمه في الحج الذي وعد الله تعالى بقوله لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنين محمدا  
 رؤسكم ومقصر في فضل شعرا في فرق وقال رسول الله في كنه الواس اعلم



[illegible]

سلام الله عليهم اجمعين بواجبنا منهم طاعة الله تعالى في الامور الشرعية عليه في الله عليه بياض الشرائع  
 الاستدناء ولما يذكره هنا والله تعالى لم يثبت له اى عظمها واما الحاجة اليه فافرى طاعة اى شئ  
 ايضا فقال يا جبرئيل ما هذا فقال هذا اقرار فقال يا اهل البيت السلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
 والنيات لان الباب شعبة من الجنون وكما ازيد في الشئ من كماله وبذلك  
 لقول الشهوانية والجمانية باعتبار ضعف القوى فوالشيخ كلما زاد عمره  
 شاب شبة في الاسلام بهت خصاله شدة ابيض في اى موضع من راسه او من راسه  
 نور في ظلمات يوم القيمة وهذا اورد في الاخبار المقيدة الامرية فيهم فوالله يعلم  
 ما قال رسول الله من ابد الله ابد الله في الشبهة المسماة وعنه عظموا فيكم وليس  
 كبريا ورحم صغيرا فغير ذلك من اخبار الكثرة ولو اجتمع مع الامارات  
 على نور وقال رسول الله في الشيب نور لم يولد تنقيه والله  
 غير من الاخبار والمواد بالجو والشجر ونفت شجرة او شجرة في حبة السود لا الكمال  
 بالاكثير ايضا وكذا العكس والامر في الترتيب مطلقا وقوة فاجابهم على اختلاف حاله  
 مراده انه اذا وقع منهم في وجوب فان لم يحل الذي على كراهة يلزم الاختصاص في حاله في الظاهر  
 وهم يختلف عنهم لانهم معصومون وكما يقولون فيقول الله فيمنع الاختلاف فيمنع في ذلك  
 الاحوال المختلفة مثلا اذا جامع الجماعة في الظاهر فقال احكام حيث كفلت بالو  
 تع هكذا الى الامد فيما اذا استغفر الله فلا خلاف فيهم لان احكامهم مختلفة وحسب  
 بحال له مشار في الصور الاولى اذا قال تسع مرات انزعجت عليه فحسب ما يجب عليه في ذلك  
 حتى يجوز له الجمع فان جامع قبل التكفير بحسب حلية العفر ولم يكره في هذه الصور كراهة ولا  
 بجامع فعليه تسع كفارات او تكلم بالاثم اربعة فجامع قبل الكفارة فعليه ايضا تسع كفارات  
 الواقعة فلو كان يقدر على ان يوجب عليه العتق ولو لم يتطوع به عليه صير شيئا من متابعين ووداعه  
 فعليه طعام ستين مكيافا فلو لم يقدر على ايضا ولا ستم فعليه الاستغفار فمثل هذه الاختلاف  
 لا يضرب لان الامور فيه ولكن تطبق قول الصلوة في هذا القيام على هذه الباعادة يحتاج الى  
 لانه ايت الاحوال المختلفة بل الذي يحتمل المحرم والكراهة فلما اوردته في وقد خبر بانحوار عفتان  
 بغيره لكنه يوافق الله عليهم ان يطلقوا الذي فانما يطلقون ما اشار الى شخص فيهم من راسه  
 وبالنظر الى شخص لا فيهم وليس من يتبينهم فيصرون بها وبالنظر الى شخص لا سبغ حاله  
 اصحاب من هذا الورع والتقوى يطلقون لانهم يعلمون بالولي وبالله  
 عن المحرم الكراهة مما كان واذا لم يكونوا في هذه المرتبة يعضون لهم او يحد

في الفقرة

في غيرهما والا فخذت هذه الفاعلة لربها المنة لوجوبها لافعالها ومقدارها واولاها  
 في جواب في كتب الأصول من العام وامنا والمطلق والمديد والحكم والمقتضى وغيرهما ونحن نريد  
 الله به في كل اختلافه ابتداء فقال الصادق عليه السلام في كل اختلاف الايمان عليه السلام في كل  
 التنظيف بالموسى بفتح السين ما يختص به والتنظيف فيما ذكر من الارواح والاشياء العائنة لكل  
 بدين غير ما استثنى مع تغذير النورة وحقنا بجل بالنورة يمكن ان يكون ههنا سهوا عن الوردان  
 وهما خلق مع الموسى والتنظيف مع النورة ففكر سهوا او يكون يجوز ان تكون الطرقة التي يخرج  
 قال الصادق عليه السلام في كل اختلاف الايمان عليه السلام في كل اختلاف الايمان عليه السلام في كل اختلاف الايمان عليه السلام  
 قال لا اله الا الله اختلف العلماء في تقديره لا فقيها في جوده والله يدان خلقه وجوده الله والتوحي  
 هو في مكانه والله وقيل يمكن ولا بد من ذلك فالا فخذنا وجود الله بالمكانه وايضا في شريعته  
 وان كان كذا التقديرين صحيحين ولم يرد للتوحيده الا في القولين في الوجود في الوجود يستلزم في  
 وهو في شريعة الله انما هو كذا في شريعة الله وجوده فانه لا يسطر فيه وكذا في الثاني لا يرد في  
 وجوده في المكان العام يجب وجوده فلا يمكن في وجوده واجب على ما كان الخاص للزوم اجتماعهما  
 في الكرم الله الذي لا يعمل في عقوبة العاينين واطلاق القول في الله تعالى باعتبار  
 القامات وان لم تكن تثبت ودرجته وعقله لا يعمل في الامور التي لا يعلم وما كان المبدأ مستغنى في  
 معه تعالى والله ليس بمحال للحوادث ولا يضر به المحالات من الرضا والغضب وامثالها في جواب اعتبار القام  
 تحمله بعد تعجب العاينين وعرضه في عقوبة ورضاه تعالى ثوابه تعالى المتعجب من الله في المسألة  
 ان الله له ان يميز والكريم السميع لجميع صفات الكمال والجلال والفضل الذي لا يند عطاؤه وكلوا فيه  
 في ان الله تعالى والله لا يفتقر للمعنى الثاني وان استلزم الاول ايضا لا اله الا الله العلي العظيم  
 في ان الله تعالى في علو ذاته وصفاته وافعاله رتبة وكما لا يعمل في الله تعالى من تعجب العاينين  
 في المنة كونهم المتوحيين او العلو عما يذللهم لا يلقى به الله اوصافه او افعاله فيمكن  
 اذاعة المجمع كما يفهم في الاخبار وكذا في علم بلغة في ذلك لكن نكل منها معنى لطيف مما بين المعنى  
 الا انه لا يمكن ذكره وانما يذكره العارفين من ما يدركون به ما معنى كان هو تعالى اجل وانظر  
 سبحانه الله رب السموات السبع يعني رتبة تزيينها عما لا يليق بذاته ورفاهه واولاها والتوحي  
 بمعنى يخالق او المزي والرائق والسموات السبع فالله يدخل والشمس والارض والشمس في خلقه  
 والارض وارب الاربعين السبع بفتح الراء جمع ارض سكوتها في اثنين السبع قبل في الارض اجمع  
 في سبع كالسموات كما في معنى رتبة عطاها نحن رسول الله - وه وظاهر قوله تعالى  
 في معنى عن اني احسن الوضوء ان يهدب كل سما ارض بقدرتها التي فوقها

ان مقعر فلا انهم ساء الارض ويظهر من بعض الاخبار ان الارض سبعة وهذه احدها و  
 الارض غير السماء وتعتبر كوكب الاثير والزهرير والهوا وله اربعة الماء والطين او الارض الملك والبر  
 والارض البسط سفرة وما بين من وفي نسخة وما تحتها وما تحتها في السموات السبع  
 السبعة التي في تحتها والافلاك المجزئة على ما قيل ربما في الارضين المعادن والعيون والالها  
 الاشجار وما بين السموات الملائكة والذي يظهر من الاخبار المستفيضة الصحيحة ان ما بين  
 الى السماء الاخرى بعد عظيمها وهو شمعون من الملائكة وله يلد ليل على سبعة الالها  
 لم يثبتوا لانهم يتنوع ما يصل اليه عقولهم فلا يتبينه ولا يتفقون الزايد كما ومصرح به في  
 وما بين الارضين الارض والسموات والملائكة والمجسمات وغير ذلك وما تحتها اساس السموات  
 تعالى لما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى وفي حديث زيد بن اسلم ان السبع الالها  
 من بين من عليهن على ظهر الذي كحلقة ملقاة فلهة فالتبع والديك من قبله ومن عليه  
 كحلقة ملقاة في فلاة والفضة تمنى فيها ومن عليها على ظهر كحلقة في فلاة وربها  
 والمجسمات عن الفلك لاطلس على الماء وقيل غيره وهي طير ولا يعلم عظمته الا الله تعالى  
 ولا يعلم جنود ربك الا هو وما اقتضت الكلام بالتحديد للرب تعالى بالسلام على الانبياء والمقصود  
 بالذات نبينا وختم الكلام بمحمد كما اقتضت محبة هذه الحدا ولا انشأ وهذا الكلام في كلام  
 الفرج والظاهر ان هذا الاعتبار يسمى بها ويمكن ان يكون هذا اقربا من اولد الفرج الذي يحصل  
 منها فكل مكروب يقرب يحصل له الفرج مع انما هو من الارض فقال يوحنا انكم تنقون موتا  
 لا اله الا الله عند الموت ونحن نلقى موتا نأخذ من الله يمكن ان يكون الزايد انما يلد  
 مشتغلين دائما بكلمة التوحيد لا يحتاج الى التلقين بها ولما كان الله عز وجل بسبب تساهل  
 النبي يقولون عن الشهادة بالوفاة فمن تلقاهم بها لتلاوة الوفاة فاعطيت فاطمة بنت  
 ام امير المؤمنين صلوات الله عليها فلقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بانك انك اول ما كانت لشهادته الوفاة  
 للشهادة بالتوحيد فمن تلقاهم بالوفاة فلقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بانك انك اول ما كانت لشهادته الوفاة  
 الله وقال الجنة انتم تكفون بها وعن تافن بالكلمتين وما بعدهما لان الغرض من التلقين تذكري  
 الاعتقادات فمنها زانها جميعا والتخصيص بذكر الوفاة لا يدل على نفي ما عداها بل يفهم ان  
 ان ذكر الوفاة لبيان عدم الكفاية بالتوحيد فيتم باجمع الاعتقادات من السابقة واللاحقة  
 او يكون للتقية وقال الصادق اعلم ما يكون المؤمن عند موته يمكن ان يكون من الفضل في  
 القوة الوفاة التي غير الاشياء ويؤيد ما سجي من راحة المؤمن او من العقاب  
 ويؤيد انما يكتفى وخبر استغناء ملك الموت وقال صادق الخ يزيد على

والحمد لله وهما في الفهم ويدل على مدعية العفو والعزل المخرج بل على انه سهاك من الصادق  
 عن توجه المبتدع اكلوا اصحابهم ثم من بعد الخدم امثال وجوب الاستقبال حال الانتظار  
 ولا يقبل الدلالة عليه الا بما اذا اذ لم يفرق بينه وبين الظاهر انه الاستقبال المستحب بعد  
 الموت ويمكن ان يكون لهم قرينة فيهما كما فيهما تفتا لا سلام وعندون ونعم الامانة  
 على الله عنهم اجمعين وقال المير الميرسين: اخ هذا الخبر مع في الاستقبال حال الاختصار  
 كما في الخبر المرسل ولم يقطع عليه سند اصحابنا ذكره في العمل بسند في موضع وعاطفة  
 اجمرة فلا يدل على الوجوب بل ظاهرة في باب وبيان بل فقط الامر بقرينة الوعد فان  
 لغالب استصحاب في المندوب لو عيدين في اوجب فالحكم بالصواب شكلا ولكن الاوطان  
 يتركه الظاهر كفا في كاشا امور املت وان كان بالنسبة الى محاضرين كذا اما الولد الاكبر  
 به الاولاد في حب الداب بالنسبة الى غيره وربما يفرق بالنسبة الى الاب فقط لا الام والولد  
 حاشية لك من التوجيهات المذكورة في كتاب اصحاب الكل في كل الاصل لو ارثت عرومة  
 اولى اربابا وغيره في السلك لكن ومنه عموما اولى ارباب الزوج في اختياره في بقيا مطلقا في قوله  
 في مشهور فالوارث اولى من غيره لكن اذا اختلف الوارث في جميع وتقبل الدلالة على جلد  
 عن اسفه ما لم له وانما الله اليه كتابه عن النجعة والفضل والمفخرة كانه منوجه اليه فوجد  
 في قوله في هذه الشظية يعني بالعديلة ويترجم بصورة ابيه وبذلك واذا روي ويقول له اعدت  
 من هذا المذهب فاذ كنت حليوا في الحال معتدب فلا بد من التلقين وتذكر كبري استقامت  
 من يمكن اثباته باليقين فيلحقه ولا يعدل عنه ولكن يجب التمسك بالله والاعتصام به  
 في جميع الاموال فان الله في الدلالة عند صين والتلقين في ثمانية اربعة المعصية من روع  
 الاكل في الامداد المستغنية وما لم يرد فيها ذكرهم اما لا يظهر عند اصحابهم صلوات الله  
 عليهم وانا المنقبة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر ان القلوب الحرة يجب ان تتلوا النكاح ان  
 التوبة الكاملة ما يكون مع اصلاح السوء والاعمال بعدها ان الله تعالى لا الذين تابوا  
 واصلحو ويبنوا وادتك اتوب عليهم فانه كانت قبل الموت استقامت عما لم يتدارك ما فات  
 حتى ظهر على نفسه وعلى العالمين انه من التائبين حتى يقتدى به من هو اكمل وهذا احد  
 معاني التوبة النصوح وللمر بمصالحه توفيق الله فلا اقل من شهر وبعد الاسبوع كافي في اخر  
 وبعد اليوم وانما عند حضور الموت قبل معانية امور الاخرة فانه لا يقبل بعدها في فروع  
 الا في قبضت قبل وكن من المفسدين وفي التفسير من قبيل المنع قد ضلوا الله  
 في الله ورجل اخ اما الدنيا في الدنيا فان يود رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلوات الله عليهم يصفون بها الجنة اياته من الفانين واهل بر وثقتهم واولادهم  
 الفانين في الآخرة أي في الساعة الآخرة فاما بيان الله قسمة ذلك ولفظ جملك الى قبره حتى يحو  
 بنفهم ولا يثق عليه الموت قوله فلقنوا موتا كرمات الفرج التفرع باعذار ارجل  
 المومن مكانه من الجنة وهو يرضى الموت فلقنوا موتا حتى يبال فرجهم او كان هذا الكلام  
 لهذا البشارة او كمالها وقال ابو عوف الباقية اريدت عكرمة وهو مولى ابن عباس ذكره  
 زكي الخراج ولكنه كثير الاختلاف الى الائمة وكان يحبهم فلما اخبره بانه في الاحضنة  
 مجلس ونهاليه لكي يرد عن من هذا القاسد فقبل ان يصل صلوات الله عليه وت  
 فرجع وقال لو اريدتكم لقتلهم بكم لا يتفجع بها فقبل اليوم ذالك الكلام فقال لهم والله ما  
 عليه فلقنوا موتا كرم عند الشهادته ان لا اله الا الله والولاية وكذا قيل للصديق فاجاب  
 لاجاب به ابو صلوات الله عليه والظاهر ان السائل لم يسمع جواب ابيه او سمعه ولكن  
 ليطمان قلبه وهذه صلوات الله عليه والله لو ان عابد من وصف ما تصفون عند روح نفسه  
 الظاهر من جنة ابله وحكيته ابي بكر الحضرمي مرفوعة منقولة بطريق متعدد انه لقن رجلا ما يشع  
 بالائمة مفضلا وعند موتته فوات فرائض الناصرة فالتحفة فقال نبوت بكلمات القينهم  
 ولولا ذلك كنت اهلك واخرج طييل وقال رسول الله عن موت الفجاءة تخفيف على قومهم وراحمهم  
 واسف على الكافر في تحفة اخذت اسف على الكافر مكان قوله ولعل كافي ينفي ان المراد من  
 امروته قبل تولد كمال تحييل ولا يكون عليه حق من حقوق الله المحقوق الناس في تيسار الى الوصية  
 امات فاجه يسهل عليه التزج ولم يحصل له شقة المومن وعصب على الكافة له يقر ان يحصل  
 والتوبة المومنين او طامرهم ويرجع عن الغدار وهذا هو ما يقع مما يوجب فيه بسبب بياهم  
 او غلادتهم الفاضلة واعمالهم الصالحة او بسبب جلالهم فان الله لا يضيع اجر المحسن ولو ان الله  
 ويوفقهم للتوبة ولا نابة تولد لم يكن اعمالهم بهذه المغالبة يخفف عنهم التزج لطلبهم  
 يستحقون به المغفرة وان كانت اعمالهم كلها باطلة لكن تعالى يوفهم بفضله ورحمته والذين  
 بكثرة الاموال وصحة البدن وسائر النعم مع انه ياتهم جميعهم اية ويدل على ما ذكرناه الاخبار الكثير  
 ويمكن بغير الكافر من يستحل غير المومن للثمن بمعدن الكفار من نعم الله لان الاسف والندامة  
 ليعملهم في الفحولة فيقيم منه التزج في التجهر وادخال الاعمال ويراها حقوق او الوصية بها نظرية  
 فياءت يكون من هذا الزميتها وقال الصائغ الموت كفارة لمن مومن يعنى ان المومن اذا اتبع عليه من  
 والبداية كفارة لذنوبه فاذا بقي منها شيء فالموت كفارة له ولا يدل على ان الموت كفارة  
 بالقتل انه جسد مصاب ويدل على العموم وفيه شيء وفي الاخبار الكثيرة انه لا يات

القبور واذا بقي منه شيء جازى باليوم الآخرة وانظم من الدنيا ان الامامة لا تدفع عنهم الزحف  
السابعة عليهم وقع في هذا القول لا تكملوا ان من الذين سميوا بغير حق لا بدعاب طلبة الف  
سنة وان اعتدوا ان يكونوا اهل الامامة من ساير فرق الشيعة من بعض العامة او اهل اهلهم بحجة وانما  
الكل يظهر من اخبارنا وبما تحمله التورين بما يكون بين الحق والباطل وكانت اعمالها صالحة  
بجيت الاقيا الكفر وان كان سببا وهم من فضل الله ونعمته انهم يال جمع ان يكون الخرد من اهل  
الدين من فخره خطاوين الى في حال التيب والروح فصوروا عند الاختصار فقي هذه الاموال يعني  
ان يكون الخرد الى من الخوف بل في خيل الخوف بانه اسلا ويظن ان حجة حجة وفصل وقال  
انما عبقه ارباب الدين في الامرة الصعبة اهي اهل البيت وامر من الذين عاينهم المخرج و  
انهم بالامر يوم القيمة والملاذ بالالف اما الخفي والكفر في قول الله تعالى فقه لهم سبعين  
للمرءة التي لم يولد في بيت قوله ولا يدن على السبعين فاما البعثات التي اهلها الموت فانهم  
حقية كما هي الامامة تعالى واويلاده وهم الذين فيهم في الواقع ويمكن ان يكون المراد من  
الذين اهل الموت عن اهل البيت فعلق الروح عند الموت والجميع ما يعلق بها اذا اقطع  
احياء فمحق نالها والرجال والسا والارض فلهذا ما لم يدن من فخره ذلك الفصول الما يشاهد  
الذين من هذه الما يخرج اشد من اهل البيت وكذا انهم في سمي اوصف سلة ما لم تالوا في  
منها ما بلغه من فخره في اهل البيت امة من جميع الاعضاء التي لها الحق في كل واحد منها فعلقها  
فيها ما يولد في اولاده وانما في واه واه واه التي لها بها واحدة منها فعلق عبقه في اكل  
الذين الامن ففقا بالحق بفتح فعلقه من جميع او من الاكل وبعد ما يقطع العلق في كل موت  
واو يقطع من تعلقات شخص به فعلق في قوله صلى الله عليه واله من اهل البيت فعلقها في كل  
بعوبة انزل الى الكواكب من فخره في الغيات ما بعد الموت واعلم ان النفس تلبس بالكتاب  
الكلمات يحصل لها الميكروبات الحت واما كتب الميكروبات يحصل لها الامارات اريد وكما الامارة  
للنفس فيعلق عنها واوله عند النوم في الاوقات الحسنة فيصور صورة رايته فلهذا ما بصورتها  
وكا خلق كان للنفس اكل وانما في الف ليلة في صورته ساسه مثلا اذا كان في الساع لها انما فكلها  
ينام من الساع واذا كان في الف ليلة في صورته ساسه في الف ليلة في صورته ساسه في الف ليلة في صورته  
في يومه عاينه في العيون ولا شجار في النورانية والتميز في الوجودانية وكذا الكواكب مثال ما كان لكل خلق  
احمال سيد العارفين واما انما اصل من النور الخواليات في النفس الى امره في صورته  
ان تصور اذادات وانقطع العلق بالكتب فيصوره في الف ليلة في صورته ساسه في الف ليلة في صورته  
ان كان في صورته عاينه في العيون ولا شجار في النورانية والتميز في الوجودانية وكذا الكواكب مثال ما كان لكل خلق

من غفرهم

واعماله النوايا كما يحكي في معناه عرفة وغيره من الامعية وفيه امر البصير وهو اهل في الجنة التي اعد لها  
لعابها الصالحين ولهم النعم ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وكما في ما اذا  
الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اموالهم باطلا حياة عند ربهم وينفقون فحين ما هم من الله من  
فضل ويستبدون بالذين لم يلحقوا بهم الا خوف عليهم وهم يخرون بلف هذه الدنيا كما قال تعالى  
ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يخزون والارباب والافاضل يتيمم حصين بالشاة الاخر طه الله  
الشاة اءه وكلوا بالنبسة الى الكوا العالين يزيد عقباتهم على العبادت عقبة كما يفهم من الامعية  
لكل حسن عقبة وكل شئ عقبة فان اقصى الصلوة والصوم والزكاة والخمس والنجس والنجس هو  
بجمل النقص الحاصلات الممكنة من افعالها يحصل لها نعم عظيم والموجب فهو على كل الامور المحسنة  
ويحصل لها بسبب تلك الحركات والافعال الوديلة ما يتصور بصورها بقدرها من النعم والنعيم  
سائر الموهوبات المهيكات وتلعبها وتقرها الى المحسنة فانظر الى الاعمال الصالحة فانها  
على الف بالالف وانظر الى المحالقات والافعال الزبيلة فهو اكثر من ان يحصى وعاب ناس  
قبل ان تحاسب فلا تكن من ينقل اخبار ولا يفهم معانيها او يفهمها ولا يتفكر في عواقبها بفضل الله عليه  
وسليمكم بالانبياء وهذا النوم الطويل الذي هو الخ الموت بل الموت وقال الصادق ع ان الشيطان اخي  
عن اليمين والسمال كناية عن التعمى اضلاله او الاثبات عن اليمين كناية عن اضلاله عن العقيدة  
الاعمال الصالحة مثل النجيمات والمبرات والوصية فيها وعن اشمال كناية عن اضلاله بالفسق  
الغمر بخصوصا في شرب الخمر والزنا والعلاج وبالمحبة في الوصية والافادير المحمدية بالضرر والضرر  
وغير ذلك ولكن الله بفضلهم ورحمتهم يدع الشياطين عنه بنفسه وياديه الى ايمته المصومين  
وبلائكة المعردين وكلام فاحلون في قول الله عز وجل ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت وفيهم من  
انه اذا كان في حال المحبة اعتقاده صحيحا ثابتا ثبته الله تعالى بان لا يزل ولا يضل في المحبة وبه والكل  
وقال الصادق ع الخ والكليني باسناده عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله ع اذا حيل بينه وبين الكلام  
اتاه رسول الله ص ومن رآه الله تجلس رسول الله ص عن يمينه ولا خزانة له فيقول له رسول الله ص  
اما ما كنت توجاه فهو ظالمك واما ما كنت تخاف منه فقل لا است ثم يفتح له باب الى الجنة فيدخل  
هذا ما ذكره في الجنة من حيث رددنا الى الدنيا ونف فيها ذهب وخضة فيقول له حاجة في بها نفا  
ذلك بلض لونه وروحه جنة وتقلع شفا وتنتشر عذراء وتندع عنه العيرى فانه العلماء  
رايتهم في الآخرة اخبرتهم النفس من المجد فيعرض عليهم كما يعرض عليهم كما يعرض عليهم  
فيختار الآخرة فيقبل ويقبله فيمن يقبله فلا يخرج في كفاته ووضع على سريره  
بين ابني القوم قدما وتلقاه ادواح المؤمنين يسارن عليه ويشرونه بما اعد الله



النعيم فاذا وضع في قبره ودعا اليه الزوج الى وركبته ليشهد له ايعلم فانما جاء بها بعد ان تم ذلك  
 الباب الذي اراده رسول الله قد علم عليه من ورثها يردوها وطيب دوايمها قال قد جعلت  
 في الجنة من الجنة الفير فقال هي ما على المؤمنين بها من ثوب من الجنة هذه الارض تقسم على  
 هذه فتقول طي على ظهره لم يبق على ظهره ثوب من ثوب فيقول له الارض لقد كنت اجعلك والجنة  
 على ظهره فلما اذا ولتلك فتعلم ما اصنع به فيفزع له مد من ثوبه فتأوى هذه الغمامات ريت  
 لا تفت بها اي تكفيك هذه العلامات او كل واحد منها لانه متى سائر من مكانه في الجنة او في الجنة  
 المصنوعتين امانه يموت وقائده لا استقباليه الى القبر وقرة القران عنده والمؤمنين بعلامات  
 النجوى والشهادتين والائمة وسائر المستجيبين بالجنة والجنة الموت منهم ايعلم انه  
 مات ولم تحصل له الغنى خصوصا اذا جمعت كل العلامات والاهوط عدم الاكتفاء في ما يعرفه  
 اريت بالنسب والنعى المتاحش وغيرهما فليست ما تحصل ولا يموت وفي الجنة لا يرد روح العبيد  
 بعد من روح البشر فيمكن ان يكون دموعها عند بعثته رسول الله والجنة وروح الذي  
 مع عدمها اذا قيل انها من علامات الموت البشارة او يكونان البشارة التي من البشارة  
 من هذه قوله وانك لا دعت وقال ابو جعفر عليه السلام انه اية المؤمن الخ والمراد بالمؤمن هنا  
 المعتمد الحق بالكلية وغيره ومن الهم بوجوه ايمان الشريعة يخرج سبلا او سلا من شدة اى طرف فيك  
 يريد النبي عند بعثته بالعدلة كما يخرج نفس امار روى الكافي يدل على اراء البعير فيبصر  
 وكاية عن انهم كالاغنام بالهم انهم افضل لنا طقة بالاعتقاد بالجنة والجنة  
 الخ قوله وما انت منهم كنفسي محال او الحبر والكتاب كما وقع في القرن الميلادي الثاني  
 انما الذي يجدد الله في الدنيا من الله على الله على الله والى النبي صلى الله عليه  
 والى الله روح المؤمن فقال صلى الله عليه واله بعظمه هو واصحابه وعلى الجوع والجن  
 دة يقرب منه حتى لم عليه ويشهد بالجنة ويؤمن بالجنة من الذين اشر  
 نفيض روحه المراد من المؤمن الاما الى الصالح كما هو الله بعثه اعم وقال ابو المؤمنين ان  
 المؤمن اذا حضر الموت وثقت صلوات الميت اى بالشفاعة بما اعد الله له او بارادته الجنة ولما  
 انقل له فلو لا ذلك لم يبق ولم يبق في الدنيا او وثقة بما اعد الله له انه اذا ادى النجوى  
 اسدا كانه يتوق ولا يمكن الحركة او يابا بالمنية او غير ذلك مما لا يعلم الا الله تعالى فيكون  
 والائمة صلوات الله عليهم وما من احد يحضر الموت الخ روى الكليني يسانده عن سديد  
 في الجنة قال لا يجد الله جعلت فلان بين رسول الله صلى الله عليه واله من على قبض روحه  
 الا والله انه ابيه الله الموت لفيض روحه من عند ذلك فيقول له ملك الموت يا الله

56

[illegible]

العلم والحكمة ما يقبلون منه صفت الله ليه خبرا من كتابه ناداه بكين يصفه فلما لم يعلمهم  
 المنفس اليه صلاتا لله عليه يشكون في العباد ومانا من الله من ان الله متواذلة لا يجمع  
 على ما في الله لا يصف الله عليهم وما يابح الله وسعى في قتل محمد عثمان وامتنع منه في عدد  
 الاجتماع الا الله تعالى الظالمين الذين هو يوادين سيد المرسلين وعمرنا الظاهرين فقال بطلان  
 انه العبد باخ مولى كليل باسانيد محمد بن عبد الله معتبر من اصحاب المؤمنين ثم ان ابن  
 همام الذي بنا اول يوم من ايام الامة وذكرنا الخبر بلفظه الى قوله نعم اجبرني يا وانت على هذا حال  
 فلما كان الله وليا الله اهلها كتابا والحقهم من الله واثبتهم زيات يقول الله بوجه وريحان  
 فهدى فيهم وقدمك فيهم فقال فيقول الله اني اهلك صالح ان يخل من النبي الى الجنة وانه امرت  
 سامية وبناسا على ان يهيى اذ ان يخل قبره اياه ملكا القبر يحيى او ان يخل بها ويعدان الا في هذا  
 اصوله ما كان له العاصم من الله والكل في طاف فيقولان له من ربك وما بينك وعونيت  
 فيقول الله اني ويلي الامة على محمد وفي غير هذا الا في من الوايات كثيرة بعد الامة بعد الخليفة  
 وقوله ضالفة فيقول الله انك الله فما تحب وقوهي وهو قول الله عز وجل ويثبت الله الذين

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم يفسحها له في قبره ثم يقرهم بقضائهم إربابا إلى الله عز وجل  
ثم قرأ العين يوم القابل انعام فان الله عز وجل يقول العجايب اجتهد يوسف مستقر يوسف معاد فالي  
كان يوسف عدا واولاده ياتيه اقبل خلق الله زيارا واما ديمحان فقال له اليس يراهم من حريم ونسبهم  
والله يعرف عائلته ونبايد حمله ان يعبده فاذا دخل القبر اراه من العبر والفتنة الامانة ثم يفيلا منه  
من نيك وما دبتك ومن نيك في الولاية ومن امامك فيقول لا ادعي فيه من لا ادعيه ولا هدبيت  
فيضربان يا فخره من زبر من امره ما خلق الله عز وجل من دابة الا انما علمها ما خلقها القايين ثم يقر الله  
بابا الى الناس ثم يقول له ثم يفسحها له من الفسق مثل ما قبله انعام من الزوج عثران وصاحبه  
ظفره فيقول ويلط الله عينه عينا ثم يقرهم عينا وعقارها وصاحبه عينا عينا الله عز وجل

لِيُعْنَى قِيَامُ السُّلْطَانِ فِي مَا هُوَ فِيهِ مِنَ الشَّرِّ وَقَالَ جَابِرٌ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ رَوَى عَنْهُ التِّرْمِذِيُّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ أَنَّهُ كَيْتَ الْقَطْلِ  
الْأَبْلَاقِ وَأَعْلَمُ وَأَوَّارِعَاهَا وَلَيْسَ مِنْ نَبِيِّ الْأَوَّلِينَ وَكَتَبْتُ أَنَّ الْأَبْلَاقَ يَقْبَلُ النَّبُوَّةَ وَهُوَ مَكِينٌ فِي الْمَلَكِيَّةِ  
مَا هُوَ أَشَقُّ مِنْهَا فَحَتَّى تَنْزَعُ مِنْ قَطْرِ نَاقِلٍ مَا هَذَا وَأَعْجَبَ حَتَّى حَدَّثَنِي جَبْرِيلُ أَنَّ الْكَافِرَ يُصِيبُ  
مَخْلُوقًا مِنْهُ فِي الْأَسْمَاءِ وَبَدْعُهَا إِلَّا الْفَلْبَنِي فَقُلْنَا فَوَيْلَ الْكَافِرِ فَيُعْجِلُ بِهِ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْفِرْعَوْنَ  
ذَكَرْنَا فِيهِ الْخَبْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ بِهَا وَتَدْرُوقُ عَنْهُمْ وَالْأَخْبَارُ فِي هَذِهِ الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ وَكَانَهَا الْإِلَهَاءُ تَمْلِكُ  
الْمَالُ وَالْوَلَدُ وَالْعَمَلُ وَنَكَلَهُمْ فِيمَنْ أَنْ يَكُونَ خَرَجُ فَرْجِ الْقَمِيلِ نَكَاحُهُمْ يَكُونُ لِأَنَّهُ يَدْعُو فِي ذَلِكَ الْحَالِ أَنَّهُ  
لَا يَفْقَهُ الْحَالُ وَالْأَوْلَادُ وَاللَّذَانِ صَرَفَ عَمَهُ فِي مَحَلِّهِمَا وَحَفَظَهُمَا وَالْعَنَابَةُ هُمَا وَبَقَعَهُ الْعَمَالَةُ

[illegible]

بكاء البقاع والباب والمواضع يذكر ان يكون حقيقيا ولا نعلم ان يكون كتابة عن تحسرها انما  
منافها بالاعمال الصالحة التي تقع فيها بناء من شعورهم فاما من ثم يخرج جسد ولكن لا تفهم  
او كما هم يحسن ويكون لغوا هذا الثمن فان الروحانيات <sup>الاجسامانيات</sup> وبقيت  
بقاها والمرد بكاء اهلها من الملائكة والجن وظاهرا <sup>اول</sup> كما تقدم في افتح الارض وكما في اخبارك  
من تكلم الارض فلا بأس بان تنقل خبرها فقدر وعظمت الاسرار عن ابي عبد الله <sup>عليه السلام</sup> في التجميع على الله  
قال ما من موضع قد اراه وهو ينطق كل يوم ثلث مائتين اثنى عشر الف مرة يا ابي عبد الله يا ابي عبد الله  
فقد عهد من قال مرحبا واهلا واما والله لقد كنت احبك وانت تملئ على ظهري كبريا فاذنك فخذ  
فتسرى ذلك فتفتح لصلواتك بصره فتفتح له باب يرى مفعول في الجنة قال ويخرج من ذلك بجلاهم نورنا  
نسنا الحسن منه فيقول يا عبد الله ما رايت شيئا قط احسن منك فيقول انا وابك المحفل الذي كنت  
عليه وعملك النضاح الذي كنت تعمله قال ثم يوحى روحه فتوضع في الجنة حيث اى منزله  
فيقال لهم فيرا العين فلا يزال فتحة من الجنة تصيب جسده بمجد لذتها وطيبها حتى يبعث قال  
وخل لكافرت قالت لا مرها بك ولا اهلا واما والله لقد كنت بغضك وانت تملئ على ظهري ثلث  
فقلت بطنه تسرى ذلك قال فتنظم عليه فتجعله ربيما ويعاد كما كان ويفتح له باب الجنة فيقول  
مفعول من النار ثم قال ثم انه يخرج منه رجل افع من وى قط قال فتقول يا عبد الله من نشأ  
نسنا افع منك قال فيقول انا عليك الشئ الذي كنت تعمله ورايك المحبث قال ثم تؤخذ روحه  
فتوضع حيث راحي مفعول من النار ثم تزل فتلقى من منار نصيب <sup>من</sup> من المهاجر هاني  
جسد الى يوم يبعث ويسلط على روحه سبعين <sup>سبعين</sup> وثلاثون <sup>ثلاثون</sup> ثم ينفذ فيصاين ينفتح على  
وجه الارض فتبت شيئا في معناه اخبار كثيرة وقال <sup>يتوعد</sup> عدد من اجله ثلث ايام صبيحة الموت وروى  
الكافي عن امير المؤمنين انه قال ما اتوا للموت حق مؤثر من عدد من اجله وما اطلب  
الاساء العمل ولولا ان الله <sup>بالله</sup> وسرعة اليه لا يفعل العمل من باب الدنيا وحين صبيحة الموت بالة

من دار الغرور والابانة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فهو هداية الله تعالى في ذلك  
صلى الله عليه وآله في تفسير قوله تعالى ومن يود الله ان يهديه يسير صديقه الاسلام ومنه اعد الله  
كما روى عن عبد الله <sup>عليه السلام</sup> من كان كفته معني بجهة لم يكتب من الغافلين وكان ساجدا كما نظر اليه  
في اخبار كثيرة فينبغي ان لا يعد عد من عمر بل ينبغي ان يعد كل يوم اخر اما صد كل بار اخر  
وكل صلوة اخرى صلواته ويصل صلوة مودع كان لا يسمي بعد هابك كل نفس حارطه ويكون غفلا  
واما بالكمة الطيبة من كان اخر كلامه لا اله الا الله فقال الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله والموت  
الموت بالاول من الموت جاء الموت بما فيه جاء الروح والراحة والكون للباقي والجنة عالة

[illegible]

انما انك دفعت نفسك الى الله فله <sup>تعالى</sup> ملكك فيه <sup>تعالى</sup> ما الى من يغفل عن عهده  
 يؤمن في مصل كان يصل فيه ليكن الله <sup>تعالى</sup> دليلك فله <sup>تعالى</sup> هذا الى التمساق فقل لا يسا  
 عبدك فلان المؤمن التمساق في صلاته تكتب له غفران يومه وليست فله <sup>تعالى</sup> يجذبنا في جانبك فقال عبد  
 عن عبد اكتم العبد مثل ما كان يعلم في صلاته من الخبي في يومه وليست فله <sup>تعالى</sup> ما الى فان غفل اكتب له من  
 اجر ما كان يعلمه انما كتب عنه وعن اخطائه ما تلام قال تعالى لعلنا نغفر له سبعين سنة من  
 ثلثين تغفر له سبعين سنة من ثلث تغفر له سبعين سنة وعن ابن عبد الله <sup>تعالى</sup> قال يحيى بن  
 لما قبلها وما بعدها وعن ابن جعفر <sup>تعالى</sup> قال لا يؤمن من عاد مؤمن لا من الحزب مؤمن لا من الحزب مؤمن لا من  
 وكل الله به سبعين الف ملك يستغفرون له ويقولون طيب وطابت لك الجنة الى ثلاث  
 من عند وكان له حريف في الجنة قلت ما المحريف بعفت له قال لا ياتي في الجنة بسبب الزاكب وهو  
 اربعين عاما وفي غناه اخبار كثيرة وقال <sup>تعالى</sup> الخ رواه الكليني في الحسن بن يونس بن عرفة لكن في  
 لا يهتد بما يؤمن غير ذكر التمساق فكذلك في التهذيب وكان من الضيق في خبرها ان يكون غير نفسه  
 صلوات الله عليه ادله لا سانه بان لا يجرى بها برى يعني من خرج القصدات والارسلت في ثلث  
 واليه وعلى ما في الكافي والتهذيب فظاهرهما على الزيادة فانظروا قرأه بالشد يد  
 حد الخفاء الما الذي وجد التمساق اليه يعني كل ما له منه الما الذي الا لغيره من الخفاء  
 ويمكن قرائته بالتعريف يعني كل ما كان من جهته مستورا وراء وجهه ولا يراه غيره فانظروا  
 واما ما منه من غير سواه كان حاله ان لا يقبل ان صاد مشهورا به فليس <sup>تعالى</sup> بما الله انظر  
 الا غفر الله يعني ما يتم كلامه او ما يقول لا غفر الله له وكثير ما يقع هذا استثناء في الامور  
 الا غفر الله ظاهره انما يقابل ويحال الميت وللاهم تجوزا في الا الى المؤمنين ثم ثبت الميت اهل الله  
 به او من يامر الموت بذلك والموا لا يوافق الواسع والخبر هو ان الشيخ ثبت في جهنم الجنة  
 لكن جعله لا يهاب في الا انقاد في من غفل من افضاء وورثه وكم اي عيوب وما في  
 منخرج من الذنوب ان يجمع ذنبيه يوم ولدته له وكتبه تحت راسه من الصغار  
 يكون هذا الخبر مستند على بن في انا احيى يغفل بتسعة ابطال بالاطال الميت لان السائل  
 سأل عنه حكم الميت فنقل في ضمنه من الخبر انما يغفر بالاطال والظاهر انما يغفر  
 لتكون تسعة اهل العلق ويوافق الغفران المستفيض في الظاهر اذا اطال الاحيى يغفر بالمدد  
 نياقة بخاسة المحايض باعتبار تلويث الدم اسافها وقرره صلوات الله عليه على التقاطع له كمن يغفر  
 لما فرقه من الغفران يغفر له الماء الذي يغسل به الميت بعد غسل على تقى الوجوب وان كان غافلا  
 ان الله المسبح له هو المسبح بقرينة ذكره انما يغفر والمحايض فان الخديدين يد ابو الحسن

الجهر الزوائد



[illegible]

۳.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَأَيُّكُمْ سَمِيحٌ  
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

ما فائدة يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء

[illegible]

الذين آمنوا بوجه من القبلة إلى القدس الذين خرجوا من ديارهم وهم آخرون  
فهم من الذين آمنوا بوجه من القبلة إلى القدس الذين خرجوا من ديارهم وهم آخرون

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

بسم الله الرحمن الرحيم قل عوالمه مع الله مع ما خلق وحيث ما سوا وقت  
بسم الله الرحمن الرحيم قل عوالمه مع الله مع ما خلق وحيث ما سوا وقت

هو المقدس جسد له احد من ابناء البشر  
اليسوع المسيح الذي هو نور من نور  
والحياة من الحياة والنعمة من النعمة

[illegible]

الكثرة عن رسول الله ومع ذلك لا يكون على اليقين في شئ من ذلك  
 من أكثرها محقق العلة وسئل الصادق عمن أورد في القدر من رواه الكوفي  
 في الموثق عنه ما عني من كلام الصدوق وكتب عني بن بلال بن مينا في الإله من صنف  
 ويدل على جواز كل خبر بطريق من الكلي في إيفاء أنه يجعل مع عدم القدر بـ ما عني من الصدوق  
 عنها اختلاف في رواية يجعل بدلها عود الرومان فيظهر من الأخبار أنه لا بأس به في نقل الخبر  
 فهو اللوزم ومع عدمه فالسند والرومان ومع عدمهما فاختلاف ومع عدمه من كل خبر ما بـ ولا  
 ينفع اليأس بل لا يجوز كما ورد بما أخبر عن الكاظم ع أنه قال لا يجوز اليأس مني قطاع  
 الشيخ في الصحيح عن أبي بصير قال كتب محمد بن القاسم إلى أبي الحسن الثالث عياضه عن أبيه  
 فولاية الفاسل يقتله وعنده جماعة من المرجئة هل يقتله غسل الإمامة ولا يصح  
 عني فكتب يقتله غسل المومن وإن كانوا حضورا وأما الجريفة فاستغف بها ولا يورثه وليها  
 في ذلك جهل وروى عن يحيى بن عباد عني رواه الكلي في الموثق عنه وروى في الحسن من  
 عبد الله بن المغيرة عن رجل عن يحيى بن عباد عني عن أبي عبد الله ع بعد فالت عنه فقال  
 قد حدثت به يحيى بن عباد وهذا الخبر لا يثبت كوفي كتبهم والواو من قوله لا بأس به  
 الأيسر والله وقوله في القدر المحض في بعضهم الناجون وما أقامهم أذم القرية به بعضه  
 عني بن ياناف الكثرة والقرينة توضع في أصل اليمين إذا الظاهر وضعها  
 احتمال يكون البطلان محل الوضع يعني يجوز في كل يد ويمكن الانتفاء  
 أصل الثوب وإمكان الفضل في الجريدتين وهذا العنوان من الوضع غير ما ذكره الأكثر وما سأل  
 من بعد الذي هو المشهور رواه الكلي في الحسن كما التبع عن جميل بن دراج قال قال الشيخ  
 قد مشى بوضع وأدركه عند التوق إلى ما بلغت مما يلي الجمل والأخرى في الأيسر من عند الغيرة  
 إلى ما بلغت من فوق الأقرين وروى أنه بوضع واحدة في الأيمن والأخرى في الأيسر من عند  
 الظاهر تأويل السنة بكل منها وإن كان المشهور أحسن وسأل الحسن بن زياد عني انتفاع الأيسر  
 العذاب في القبر ولا ينافي قوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها فإنه عذاب جهنم وقال في القدر  
 صحيح ويدل على أن العذاب في القبر في سعة ولغة وينا في الأخبار الكثرة أن قبول الموت دونه مؤبد يا صديق  
 وقيل الكافر حفرة من دفن الموت فغير من الأخبار وفيه من أن يكون مخصوصا بالمومن ويكون - بالهم  
 عذابهم سؤال منكروا عني أنه فطره وإن تقدم سابقا أن المومن لا يصيبه الضميمة في القبر  
 بل لا تقيا ولكن أن يكون المحصر بالحق الإلهية فحاصل معنى الخبر أن الجريدتين ما دانه وهو في  
 أنه عني في الساعة الأولى فإذا المرعوب بسببها فأن الله تعالى أكرم من أن يعذب

١٠٠  
 بقوله تعالى  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

وهو متصلا بكل الاعصاب ويدل عليه في قولهم لو كانت هذه هي العروق  
 الحرة ففصب جماعة الى الكفاء بما لا يتجرى حربه عن قوا له فظهر هذا في غير الجرح  
 حروبا لا تشك في انه لو كان حربه الكفر فلا كراهة فيها واما ما قيل ان لا يتجرى حربه  
 عن جرحه بالقطن الذي عندنا وهو منسجج من القطن والجرح كان احسن من  
 يشل هذا النوب ولا خصوصية للبلاد وفيه والله تعالى يعلم مثل موسى بن جابر  
 الكافي بسند في جهالة طرسا وسواك في الفهم عنه ما يدل على عدم الجواز كما هو في غيره  
 في العلم ان انتهى لكونه حربه واحضا والسوال عن البيع يمكن ان يكون باعتبار كونه  
 باعتبار وجوب التعظيم والبيع ينافي او باعتبار احتمال البيع المشتري ويكون معا ولا على الام والار  
 والجواب بعدم المحرمات باعتبار كونها واقعة ابا نفا وقف بهذا العنوان بان تكون لباي العقب  
 وبعدها تكون للخدمة يصغون بها ما شاؤا واسا باعتبار التعظيم فلا منافاة فبينما بان بيع من يطلب  
 بركتها ويعظمها على ان يقرأ قوله ويستتفع به ويطلب بركتها بالمجهول ويكون حالا او يكون عطف على  
 يبيع ويكون اعم من نفع ونفع غيره ويمكن قراتها معلومين ويكون المحلان لبيان بقية الاستفاد  
 ويكون قهرا بعد التخصيص واما باعتبار كونه حراما فبان كيف في جواز البيع جواز الاستفاد للمحال  
 وهو كشرع اذا افعال المسلمين محمولة على الصحة وقال الصادق عليه السلام رواه في الصحيح  
 ما يبدون لفظة يلغى وفي معناه اخبار اخر يعني يلغى ان لا يكون لانه يبيح  
 الا ان يلفظ انتهى كثيرة الاموال العاملة والاولى منه يقال نصف والاولى  
 اربعة مثاليك بالثمن عدا اكل سبعة مثاقيل بالقيصر واه وفيه ان ينادى ثمنه مثاقيل بالقيصر  
 وروي ثلث حبات وروي نصف جبنه والامتياط في الفاعل على عكس الحنيفة فثلث مثاقيل  
 احوط من ثلثة مثاقيل لثلاث يخرج الماء من الاطلاق والزيادة وكذا في الماء  
 الاول من ثلثة مثاقيل مضافا فعمل الاولى في غسل العينين والواحد في غسل الرأس  
 ان يكون بالوغة فهو مضافا كما يظهر من الاخبار ان يارج التدرج في ذلك  
 يله حتى يغتسل في الوغة في طرفة العين والواحد ويكون ماء التدرج في طرفة  
 منه في الاجابة قليلا قليلا حتى يتم الغسل بماء التدرج وكذا الكافور وعنوط الوجوه  
 سواء غيراته يكون ان يجمران يتبع بحمزة رواه الكليني في المحسن كالصبيغ عن الحسن بن الحسن  
 عما قال اذا ادبت ان تخط الميت فاعدا الى الكافور فامسح به اثار التجمود منه فمفاصلة  
 كلها ولبية ولحية وعلى صدره من الجنوط وقال الجنوط الرجل والمرأة قال فان تدر  
 في هذا الصدوق اخذ من كتاب الحلبى وغيره بعض التغيرات المحلة فان افطنت

[illegible]



ولا خلاف المعتبر فيه وهو رسالة ابراهيم بن هاشم المعصوم  
 ان كلا حسن وقد تقدم لم يلق في الزمان رجلا يذا بالحق الامير  
 كليلد عليه صفة ان سنان عن ابن عبد الله عليه السلام قال ابدوا  
 وغدا القبر وضع تحت غطاء وتحت جنبه وحمل على الظهر للجمع ويعقوب بن  
 ولا يعرفه عمه الا اني بلا ذلك كما ورد في الحسن بن عثمان النوا قال قلت لا  
 المولى قال وتحت قلت اني اضل فقال اذا غسلت فاوقف بدم لا نعم ولا عس مسامحة فاد  
 واذا غسلته فلا تقمها عمه الاعلى قلت كيف اصنع قال خذ من العمامة من وسطها واشترها  
 على راسه ثم ردها الى خلفه واطرح طرفها على صدره والحسن كالصحيح في العمامة للمهتمة  
 حنكه ويلقى طرفي العمامة على صدره الاخبار فيه مختلفة ففي نسخة ابن سنان وسماء  
 بهما راسه ويرد فضلها على جليله وفي رسالة ابراهيم بن هاشم ثم يعم يوند وسط العمامة  
 فيثنى على راسه باليد ويرثم يلقى الشق الايمن على الايسر ولا يسلم على الايمن ثم يمد على صدره  
 وفي نسخة سنان ثم تخذ واعمامته فانشرها شبة على راسه واطرح طرفها من خلفه واجد  
 جبهته وفي رواية معوية بن وهب وعامة يعتم بها ويلقى فضلها على وجهه والنعيم بن  
 وان كان الايقاع على الصدر مخالفا احسن وقيل ان يلبس في فصل اما في رواية في الاخبار  
 وعالي العمل ويشد بخدي الى وركه بالمئزر والملازمة الخفة فانها دأب يوثقه على  
 ويمتثل رادة شلال المير يافع كما يدل عليه موثقة السكا وان لم يذكر في نسخة الزار  
 باستنباط الخبر وبعض الاخبار الاخر والاوط ان لا يتولد وان كان الظاهر كما كتبه بخصيص الخلق  
 بل هو احسن من ابد العلل بما بالمؤد واجمع الاوط خروجا من الخلاف وعملها الاخبار هما  
 ولا يجوز ان يقال ان نقوابه او ترجموا عليه وعلى الشيخ باسناد ضعيف عن ابن  
 ابائه قال : والله ثلثة ما ادمى اثم اعظم مما الذي يمشى مع الجنان بعينه او  
 يقول نعموا والذي يقض سعم الغفر الله لكم اما المني بغير رداء فيجى كراو لغير صاحب  
 المصيبة ودمكان حراما واما الذي يقول هو افيمكن ان يكون باعتبار ثمة فحاصل النجاسة  
 ان يكون النجاسة ارفقوا فقط بعضها واما العبارات الاخر فيمكن ان يكون باعتبار تحقيد النجاسة  
 والكناية عن كونه ضعيفا او مذنباً فان المؤمن عند الله عظيم ولو كان مذنباً اية اذ  
 بعد موته لا خجل واذا قلت للتحقيد لا مطلقا او تعبد اعلى فقد يكون من المعصية  
 يعلم : يمكن ان يكون مائة كراهة اية او يضرب احد يديه على خدي عند المصيبة  
 كما ورد في مائة والظاهر الكراهة فلان خرج منه شيء اى نجاسة بعد غسله ولا يعاد غسل لكن

ما لكفن يخرج من الجاهل الميت فبغيره بعد الشكفين وقيل  
منع في التبريق من ذهب بعضهم الى القرش مطلقا تطورا واطلاقا  
اجل الكفن فيجب بعضهم الى وجوب النسيان ما امكن ولو باثنا  
من القبر بعد العزم الامر بالفضل في الخلقة ومع بين الداهيات بالقياس  
في هذه الاماكن وبوب طهارة الكفن من النجاسة وانما اليد فلا يغير  
من الامبار ولكن جزم الامتصاص بوجوب ثلثه عند دفن الميت وان اكره وهذا  
وضع القفن في القبر وانما منعت الدخول لئلا يحصل ايدي الكفن فخرج عن النجاسات  
ووجه القبر بالوجه من باب المقدمة لوطن خرج الداهيات ومخارج القطن فظهر بها الكفن  
في عدم جواز اخراج الميت لئلا يظهر من تحت يد من كان الكفن في القبر فبطل الا فلا  
فان فرض كفن ويقتضي الميت مكتوب ايمد احد الوجهين على الاخر ايمن اليد واليسار ايمنه يمتد  
كل واحد من المخرجين في الضام من كفن مؤمن من الكفن من ماله او الامم منه ومن الكفن  
فكانه من كونه اليوم القمه لئلا الكفن كونه اليد والشهود بين الامم ان اعطاه الكفن  
احد على اسمين باليد ككفن يكفونه ويؤاؤ الا فلا والاحتياط في المنزل ومن غير  
النفسه او عظمه او غيره فيخرج من اليد على قدمه الواجب لكن يمكن  
انه يوازيه سواء اى هياه وامسحله على وفق طبعه واما من اليوم فبغيره  
الذين واجب الكفان بقدر ما يستلزم من مقتضى مقتضى من التبريق  
عليه وبك لا يقول بالحرمة في الواجب الذي ليس بعبادة ولا مرام احد الجهر في جميع  
حرمان الواجبات الكتابية الا ما مر او اجنبها زامات اعني في التبريق عن  
معروف من الاكثر وما مر من الامر بالفضل من الحصول على التبريق والاحتياط  
والنقد ان استدخل كتابه عن انه ان كان جنبا يتنعى كمن اجنبية النسيان فبغيره  
الامياء الامام ويمكن حمله على نظامه ويقربا حكمها ومنه فانه فيسأل الميت على ان يقدم ان  
سئل البعض على اجنبية وفي كبر وسال ابو الجوار وما جعفر قد تقدم وهذا الخبر من  
الميت به ان يكون القفل عنه قبل تغيره بالمذهب الثالث فانه من الزيادة والزيادة  
فيهم الله واذا سقطت المراتب من الحكم فكونه لا يوجب وبه دوايات مؤلف بالحق  
كان فيها ضعف ولكن الصلة بين حكمها بغيرها وان لم يكن الا المشهور انما لا  
تكون في حرمة ويدفن ويمكن حمل هذه الرواية عليه ان يكون المراد ما قدم وبوب عنه  
في حفظها اسيد من مع الدم والعمل بالمشهور في الكفن المفروض لثمة

استحب  
المقنع  
في  
الدين  
والاجريق

يمكن  
الاجم

ان المماثلة المنزه والقاهرة وتكون ان اكثر الاخذ للقائم

العام والخاصة التي تلف بالقد فلا تعلق ان الكفن المشهور

بل استجبان وقيل بظاهر الروايات ونه لم يثبتها كذا

وسوقها في انه يصدق عليه ان سارق الكفن ام لا فمن اجل ان يورد

خمس اذواب فلا بأس روى الكليني عن الحسن كالصحيح عن زرارة ومحمد بن

العام والليت من الكفن فقال انما الكفن المفروض لثمة اذواب وثوب عام لا اقل منه يولد

مبدك كله فإذا زاد فهو ستة الى ان يبلغ خمسة اذواب فإذا زاد فهو مستند العام منقذ الحديث

يمكن ان يكون هذا الخبر مستند الصدوق فانه لما كانت العامة والمنفعة يدوم محسوبة

فيكون الزايد فويين افرين لكن الظاهر من الخبر ان العامة ليست من الكفن المفروض فيه

يكون الزايد العامة والمنفعة او المجهدة كما يظهر من اخبار اخر مع قوله فإذا زاد فهو مستند مع ان

قولا الصدوق بعد الباس في ما ذكره قبل من الامر بالنظر والخبرة واللقافة ان يقال انه لا

بالفعل لاعم واحاصل ان الفظ لو كان مذكورا في الخبر لا يمكن القول باستحباب للفاني لكن

نظاع عليه وقال اكثر الاصحاب استحبابه للمرة ولهم ذكر للمرة ايضا في الاخبار التي ورد

ذكر الاصحاب ان صحبة محمد بن مسلم عن ابي جعفر قال يكفن الرجل ثوبا

كانت عظيمة في خيبر ورجل ونطقة وخمار ولقافتين تغسل عليه وانه لا يرد

في ميرب واللقافتان مشركتان بين الرجل والمرأة الا ان ياد الخبز بنا كذا

والظاهر ان المراد بها المتمولة ويبدل لها الخمار عوض العامة للرجل ولا بد

الا حوط ان لا يند على اللقافتين في الرجل والمرأة وكشف النجس في ثلثة اذواب

من ثياب اليمن تبديل اللقافتين بما كان يظهر في الاخبار وثوب كذا وهو

واظنا ان القميص ويمنه انما القافة وتكون المجرتين الزايدتين على اللقافة من خصامه

ويحتمل ان يكون الزايد مطلقا كما ذكره الصدوق لكن لا يمكن الحكم بمجهدة الاحتمال مع ان

واسعة بزيادة الواحدة في الآية صلوات الله عليهم غيرهم مع انه لم ينقل هذا الخبر

في الصحيح عن ابن مريم الا انصار قال سمعت ابا جعفر يقول كفن رسول الله في ثلثة ثياب

جبة وثوبين ابيضين حمارين الحديث وفي الموثق كالصحيح عن زرارة عن ابي

في ثلثة اذواب ثوبين سحاريين وثوب يمنه عبري او اطفار والصحيح عنده

في الموثق عن معاوية قال انما يكفن به الميت ثلثة اذواب وانما كفن رسول الله في ثلثة

ثياب من ثياب اليمن وثوب جبة والصحابة تكون بالعمامة وكفن ابي جعفر في ثلثة اذواب

الكفن الزايد  
عن حماد بن عمار

عنه الله تعالى كما لا يخفى عليه ان انفق في ثلثة ايام

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كِبَرُكُمْ شَيْئًا وَلَا تَأْخِذُكُمْ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ

وَأَن تَقُولُوا نَحْنُ قَوْمٌ عَالِمُونَ

بعدها يلجأ به أحمد في المناكحة بهذا المعنى دون التلويح عن

مقالہ انکسٹانی بنی شہین شطرنج کان یوم فرما اوں نے منق

نہ امرکانت دعا میں احسن علم، اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول فرماتا ہے۔

في هذا المعنى من أن يكون بعضها القوائد كغيره وتظهر بالأساسي وسر على نهجنا بمقتضى هذا

كافور و زاده الشيخ بسند ضعيف و الشبه به لو اهتم الامام بدار كثر و على نقد و انوار

يكون من خصائصها والامور الموروثة الشائقة، التي تروى على اعمالي وقد فقدت

وَسَلَّيْتُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ

عن الثياب التي يصل فيها الرجل ويصوم أيامه فلو أن الرجل ذاك الكفن بعد قيامته

يدع في ثلثة اواب قال لباس به : والقميص انبى الى وسئل ابو الحسن الثالث عهده

٢٠ الى الميثاقك والتعويضات فعمد الخبير يد الى ان اعدادنا انتهى معموله على الكفاية

ابن اثينا وقال الصادق ع رواد النكيد والشيخ موفق فاذا ذلت الى السر

بالخائفين يحاط من الجاهل الذي يعتقد الدم لا يمكنه من فعل المرأة

١٠. "تنبف فرجها وحق قلیها ودر پوها لقلق ونی ودر آیت نصف س مرتبه (۱)

ويعتد في ذلك ما رواه الكليني في الصحيحين الصادق عليه السلام قوله لا يذنب لك

١٠ غسلها الأجناب من وراء النجاء أيضا بعباب ذلك الفعل على حال المرأة من

هو الغيب والمريب اذا فرى بالمجهول وقوى بالماوراء ويكون ذلك فاعذ انك انك

منه ان لا يظلم شئنا عن مقام ويدل هذا على ان الاخبار الصحيحة

العدم وقد يغفلها كغيرها من بعض الخيارات مع وجهها ومما على الاستعانة بالذي لا يغفل

و لا ينبغي ان نقل من هذا الكتاب ومنها التي هي على الاستصحاب ويمكن حملها على البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

ن الدين في الرجل وسال الخليلي المحدث عنه واهم ثم خال الدين والاب

اب فيما ودفنه وان امكن ان يقال لدا انوارات الاصغر في ان سوره انزل

الأنهم لكن الظاهر في بيان الأحكام أنه لو كان واجبا لذكره في مسائله

زينة الخطين الصديق اليه وان كان فيه حيلة لكن له اهل الخير

[illegible]

وهو فان كان مجهول المحالة كتابه مستعد وعلم القضاة

اصطلاحه والادب

او المثل

سلك

على جواز تفصيل الليل القبيح والحالة الصبيحة

وهو من على جواز غسل القبيح ما يفرض من شئ كما ذكره

الفصل الخامس من وراء الثياب من وراء خلاف جماعة من الاصناف

عدم التوضاها فان الجواز لا يثبت الا لا يكون على غشها بجزء من حياضها

التي لا يمكن هنا لكن رواه الكليني في الصحيح عن منه وروى حازم

على جواز تفصيل ليل زوجته ومما مر مع سائر الروايات فقط بجزء من

على الجواز من وراء الثياب خصوصاً في غير الزوجة ويدل عليه اخبار صحيحة وان

جمعا لكن الاحتياط مع من مع انه يمكن قبيحها مع اعتبار من عورة المرأة

والقدمين على خلاف فيها وخبر جماعة موافق للصحيح والذي يظهر من

الثياب انه يكفي ان يكون مع القبيح لكن في حقيقة المحل عن ابن عبد الله

امراته قال نعم من وراء الثوب لا ينظر المرء فيها ولا التي منها والمرأة

كانت في عورتها ولا تلتفت فقد انقضت عدتها وان لم يكن عليها

العامة في امر العدة لكن لا يوطئ ان تكون من وراء الثياب كلها

مع القبيح نعم ان العدة فيها ولكن لا يوطئ ان يكون اجمع من وراء

بين القبيح حدث على ما فوق الثلث وان كان الاوطئ ان يفسد المحرم

في الموضع مقدماً عليه عن ابن عبد الله انه سئل عن الصبي

وهو يدل على جواز غسل النساء القبيح مطلقاً ويجعل على ما قبل

الباقى مع انه لا يفسد من غسل المحرم من وراء الثياب واما

جواز غسله وكفنه بشيء من ثيابه ودفعه بل نقل الاجماع

يقول الاب الكاف بقوله تعالى وصاحبها في الدنيا معروفا

من الدنيا كما قال في الذكرى وان كان قول المرء

على المشهور لكنه يمكن ان يحكم بصحة مع انه رواه الشيخ

العصابة فلا ينظر الى بعده وهو موافق للاخبار القبيح لكن

الاجبية وروى بها كما ذهب اليه الشيخ بل الصدوق

في ما يدل عليه اخبار اخر انه لا يدل صريحاً على

بطلانها وكذا في الاخبار المشهورة واقرها

بطلانها وكذا في الاخبار المشهورة واقرها

باطل

[illegible]

اعتمد عليه الأصحاب فعلموا أنهم ما روياه عن ابن عباس رضي الله عنهما ويكران يكون في يومه عند راي  
المؤمنين صلوات الله عليهم ما لو سقطوا وقلة القليل من يتحتم في لا فكل من استعملهم في  
سقط الله صلوات الله عليهم ما عن الله تعالى لا كرههم الأجداد أو كرههم كرههم  
ولو اطل الفضل به لا الحيم والفضل كان لو طوا إذا كان الميت مصلا  
عن السكون عن النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله وعمل به الأصحاب لفهم  
الطائفة على صحته ويحل على ما لم يفسد قبل الضيق لا لو طال الفضل بعد الضيق في ما عليه  
ولو غسل قبله والقياس عندنا باطل وسال علي بن جعفر عنه موسى بن جعفر عن محمد بن ميمون عن أبيه  
وعمل الأصحاب عليه فيما إذا كان مجموع العظام كالمصطفي المجمع المضاف أو إذا كان غنما  
وفيه من تمت خبر علي بن جعفر كما في الكافي وهي إذا كان الميت نصفين صلى على النصفين  
القلب بوثيق حسنة محمد بن مسلم عن أبي جعفر قال إذا قتل قبل غام يوجد الأجر به عظم امرئ  
عليه وإن وجد عظم بلائحه صلى عليه وإن أمكن بعض الفضل فيها لكان العمل بما قانوه لو طوا وقلة  
أنه لما كانت المناقاة باعتبار عدم الصلوة ذكرها وأولها ورواه الشيخ في الموثق عن حماد بن  
عبد الله والظاهر أنه وردت تقييداً مع فإن الكفوم على عدم الصلوة وصفر بالمرء ولا الغنم  
باعتبار أنه لما أعطاه الزايت أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه الموضع  
صفين فاستشهد هو وعمار والأخبار في الصلوة عليهم كثيرة والفتح جرحه  
يقول هذا روى ولا يرد له لكن يعمل بالأخبار آخر من وجوب الصلوة على حال عدم  
بين وهذا الاحتياط أقرب لكن الظاهر ومروده للفقهاء مع المنع من روى اليومية  
الصادق في المنع موثق كما الصنيع روى المشايخ الثلاثة وعمل الأصحاب عليه والظاهر  
باعتبار أن المنع في أصله وهو ثقة معتدل عليه وكان ذكر الطريق المجرى أيقن كما مر  
تغلب طريق الصدوق إلا أنه لو كان فيه جهالة لكن روى لكيفية في الصنيع عنه عن أبي عبد الله  
وجلالته أعظم من أن يترك كون في الكافي وإليه يهتدى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد وهو ظاهر وعدم  
في الصلوة في المنع في الشهيد في المعركة لا يدل على عدمه فإن المطلوب بيان في  
الكفن والمحذور وقوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم والراعي بيان أن منعه  
وكان يجب أن يدفن بياضه لكن لما سلب الكفار ثيابه كفته وحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يدل على المنع ولا يثبتها من الأخبار على صلوة على الشهيد في المعركة التي وفق بلياً به والله أعلم  
في أخره لكونه كفن ويمكن أن يكون مختصاً من المومنين مع صراحة خبرنا بأعلى وأنه إن  
يعمل بالأخبار فظهر أن التوقف في مثل أولي من هذا الخبر باعتبار عدمه

مختلط في المثلث هذا ان قام بجميع حكم التوحيد في زمان انقيده كما عليه ظاهر عموم الاخبار  
ان مثلنا باختصارها من مائة سنة ودم فلا يبقى الله والعالين مع حضوره كما يقولون ان عليه  
فقط المريد في العبدية فبما فيها هذه كمال لعدم التفرع خاليا واستشهد مختلط في ذلك  
الواهب باحد اسم به وحكاية ما كونه في تقاسير والتوازي ومما به ان ساقى اليهود ذهب  
الى الشام وعاقبوه عامر الوهاب وبوالد سبع لما كان قد اطلقه نور رسول الله فقال الله تعالى  
الذين اتخذوا سمجلا ضمرا الى الاخر لا يهتدون سوادهم سبيلهم من اسلام ابناء مختلط  
لما كان وقعت اخذ في بيته وواله ان لم ير رسول الله في الدنيا لم يكن صبيحة عرسه ففكر  
في الله في انه شمر في العرش فاندسده وانه يفتقر الى وجه المريد في ان لا يفتقر الى  
الله فقر الى رسول الله فان كان كذلك مرثا فبما به فقال في رايته ان ذكر بين الماء والارض  
نفس مختلط في اسم ابيض من ان يفتقر في سواد من فضة كان يفتقر في سواد من ذهب حاتم من  
العامية لمختلط في اسم الجنب المثلث على الجوانب ومنها التوحيد الجنب لا يدل على مطلوبهم بل  
يدل على خلافه لان شيوخنا واجبا لفعل رسول الله وسبيل الملاك فبما به في ذلك كما يخفى وقال  
امام المؤمنين رواه الكليني في المدي عز يزور من علي بن ابي طالب وعز وعليان انكوا الاخبار المروية  
عن رسول الله  
فانهم يروون عنهم ويعتقدون تفاتهم ولا ياتهم وما الله يقبل من  
وعبي الله ان يجعلوا من حوتوقا لو كان الراوي منهم او كان منهم حاتم او لو لم يفتقر  
اخبار الله وا فلا يروون تقيدهم من رسول الله ايضا فالصحة في رواية وتحملي سبهم  
مختلط في يروون عنهم لان رسول الله حتى تعرف كما عرفنا ومما به في رواية وان كل بعض  
رجال الازدية تكن مثلها ان اصحاب التفاتهم والموافق لاصولهم لما يفتقدونهم حتى يتبين  
وهو اسرعتهم جميع كثيرا يظهر من التبغ وقيل يتوزع المجلد منهم ما اعادها الدم والمجهر  
اولها من هذه المحكم مروية ان اخبار صحيحة وموثقة وما لا يروى عليه انه يفتقر الى الكافور ولا  
يختلط بل في التدرج والفرج وذهب بعضنا الى رفض التدرج وبقرائين اساميد بالفرج  
العاثي في التدرج لان الواجب كان مركبا من الكافور والماء وبسقوط احد الجوزين يفتقر  
لاية تفتقر الجوز الاخر وقوله لا يفتقر الى الكافور وهو غلط في بيان المخلوط وان اشكل  
الحكم بالوجوب مع قوله اسكنوا عمارا كما الله عنه ولو كان واجبا لذكر في محل البيان وكذا القول  
عند في المخلوط من السد والكاور فبما به في الكافور كذا في عنده المتيقن من الازديين  
هو الذي عن الله والدمهما مجهولان لكن موافق الاصل الوجوب فيجب على جميع



بهما لا مانع بالليل ولم يخرج الا قبل المعركة حتى اذا خرج بجهته ومن ثل الضل والضلال والكفر  
 ولا يحتاج في هذا الحكم الى الخبر والخبران موثقان مع حكم الصدوقين بغيره او لا والله اعلم بالصواب  
 الشيخ في الصحيح والموثق وغيرهما ورواه الكليني في الحسن والموثق وغيره ورواه الشيخ في الحسن  
 انه يخلط بطنها لكن الشق من الجانب الايسر يذكر في الاخبار ان الله سبحانه وتعالى  
 الولد واخره ولو كان من الرجال اذا لم يحين النساء فرباه محمد بن يعقوب في صحيحه عن وهب بن  
 وقاص عن عمار بن محمد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 نقلوا ولم يخرج قال غالب الهذلي ولهذا يتوقف حذف العاصم ومروى في ما قبله في رواية  
 الكليني باسناد عن عثمان بن عيسى عن علي بن اسحاق قال ما قبله في هذه الرواية من قوله  
 لما كان في كتاب عثمان وهو ممن اجعت العصاة والطائفة اعلم بالكلية بما يوال اصحاب عليه  
 الخبر يدل على استحباب الاسراج في بيوت وفاة ائمة صلوات الله عليهم ورواه في هذا شاهد مع  
 ما يجب من نظيرها عقلا ونقلوا ورواه في هذا شاهد اولاد ائمة والصلوات بالتقريب المذكور  
 ورواه في بيوت وفاة مطلقا للتاسي ومنه الاسراج عند الميت لماتت لواعع عوينة تقويم  
 المؤمن وقوله عز من المزمع كرمته وهو في كرمته لواعع الاصحاح في معنى الله فيهم ومن كان في طائفة  
 رواه الكليني في الحسن كالتصحيح عن شهاب بن عبد ربه وهو ثقة من  
 صلحاء الموالي والظاهر ان الكليني اخذ من اصله وحكم بصحته وكذا  
 اليد صحيح والله انه اخذ من كتابه فاما خبر صحيح عن ابي عبد الله قال سأل عن ان يجنب نفس  
 او عن غسل ميتا لان يات اهله ثم يغسل فقال سواء لابي بذلك اذا كان جنبا غسل به وتغسل  
 وغسل الميت وان غسل ميتا فوضا ثم ان اهله ويخبر به غسل واحد لها ويدل على ان  
 لها وعلى ان اجتناب غسل واحد للميت والمس كابدل عليه اخبار اخر وقد تقدم بعض ما وان  
 غسل ميتا في مروى ومن باب والنوم البغ والطين المحل الخالص وبالفارسية كل ميت وما رويها  
 بن خالد ابا عبد الله في الخبر حسن وقوله انما من الثبات المراد به ان الله سبحانه وتعالى فكيف فهو وهو  
 الفل واذل المفهوم فهو على الاستحباب كما يظهر من خبر من اخباره وقال القمات في الظاهر  
 ان التقييل منه ومن رسول الله كان لبيان الجواز والتعليم المحبة ويمكن ان يكون مستند في المحبة  
 فانها لسان العصمة ان صحتها بخلاف الصلوة على الميت قال الزيد المازيني في رواه الشيخ في الدين  
 عند صلوات الله عليه ويدل على رجحان الامر بعد وقار ابو جعفر في رواه الكليني في غسل الخ جابو  
 في خبره في يمكن ان يكون القبطان للمسيحيين فلا يكون فاما الدليل او يكون المراد به القبط  
 فلا يدل على فعلها في ابا عظيم ويكون هذا ان مقابل الثالث اربعة من رواية

[illegible]

عمل به الاصحاب ويدل على التكبير للمؤمن نعمه على الامم اربع ومنه غير الامم  
 بين اشرى كثير اربابا ومنه لان التكبير انما له لاقبال الويلد ولما اعزها بغير علم  
 لقوله المومنين بالاصحاب انهم وبين ان بكبر ماويه عواجلهم بعد اربعة كما يحيى من منى على  
 يستخلف عند الله وسنتكامل عليه في محله حيث نبت روح يعنى لا يكون منصف بالامانة  
 يكون بعيد عنها بل كان بحيث اذ هبت روح ورفعت ذيل نوبه وقع عليها استجاب في الكمال للكل  
 ان الواجب ان يكون محابا لها الامع الاقنلاء بالامام المحاذى لها وان لا يتباعد عنها بما يخرج ذلك  
 الامع اتصال الصقوف ويكبر بعد التوبة ويكفر فيها القصد بانها يدفعها الله اوه ناعا الله او في الله  
 مقارنا للتكبير الاولى ثم يكمل الشهادتين وهذه الولاية مطابقة للولاية الاولى في اوجه  
 اخر فانه التباعد من بين الاممية وان كان لا فله ان ليس فيها نعتا وقت كافه من الله  
 غيرها ولا اختلاف الكثير في الاممية ويقول شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد بان محمدا  
 ورسوله امنس له بالحق بغير انذار بين يدي الساعة يعنى انه خاتم الانبياء ولا يحيى بعد نبى او بعد  
 عن قرب ومانها كما قال ان اولي التاعة كهاتين واشاد بالسجدة والوسيلة ويكبر الثانية ويقول اللهم  
 صل على محمد وال محمد الخ والتشبيه في الصلوة والرحمة البركة بها على ابراهيم مع ان نبيا والاشهد  
 من ابراهيم هو الله وينفع ان يكون المشبه اقوى اما باعتبار الاوصاف  
 الانبياء اعنى قبل عن اكثر الانبياء من دونه ورواها والاولى ان يدرك والغلب  
 غيره لك كما قيل وقبل يكن في التشبيه كونهم يفتق الصفات ام ولا استعداد في ان يكون  
 والله ملوك الله عليهم افضل من نبينا والله من بعض الوجوه ومن يتا الله صلواتهم  
 اجتمع جميع الكمالات فيهم لشرف واول عمل منهم قتل التشبيه في اصل الصلوة والله  
 لا يكون ان يكون المشبه به اقوى كليا بل هو اعلى واوجب الوجها لثبوت صلوات الله عليه والبر  
 الله صلوات الله عليهم واخرون في آل ابراهيم لانهم خير من غيرهم فالصلوة التي في كلامهم وغيرهم  
 اقوى من صلواتهم بحيث لا ينفك عنهم ان جميعهم بحيث يعنى ان وليت عليهم فانك محمدا  
 الاحوال وانت مطع الخيرات التي بها استحق محمد بل جميع الخيرات وجميعها  
 فاللا يترك الفصل والاحسان اليهم حتى يصل بهم كما هم في العالمين قد  
 اعظم للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الظاهر ان ابراهيم هو من هذا الابهاس  
 وبالمسام غيره وممثل الفلك يكون ترميا ويكون تقديرا غير الصالح لكون  
 اشبه به يمكن ان يكون المراد بالمؤمن كمالا محمدا مطلقا وبالله انفسه تعفين من غيرهم كما يظهر من الاخبار  
 الاكثر ان الله تعالى في المشبه فان شاء عزهم بعد له وان شاء رحمهم بفضله والله

من سعة رحمة من رحمهم بيما اجماعنا من الذين لا يعرفون صلتنا بهم وشيئنا احكامهم من  
حيروا قول به الضمير راجع الى المؤمن المقدر والمود وهو الله تعالى الله عن ذلك لا يقيد الله  
انا لا نعلم منها الا خبرا قد ثبت كما قراءة منه الله انفسنا المعلوم منهم الشبهة من الجواز انه لقب  
الذي يقبل الله ما دناهم كما روي في الاخبار الكثيرة في صحيحه ثم يرد بانها وانما شرعتم  
غيره فلو لم احتمال توبتهم او شمل عنايته او الشفاعة لهم مع علمه بانها قد فعلن ان ذلك  
يعجز عن احسانك اليه بل يكون الغرور لهم بانها لو اظفروا في وجهه من ان يقبل الله ما ياتي  
انما في الالف على سبيل قول لا يمكن تحت الآية انما عندك ان تحت اولك والابناء  
صراوا عند محمد بنك من الجنة كما اني جود الله بجزائه ان على علي بن ابي طالب  
جنة بالابن الى رقبته وانفك على صف في الدنيا من به حاله مدرا باقين وكذا  
ثم يرد اني سعة ولا يرجع من مكانه يمكن ان يكون هذا محصورا بالاراء ان يكون مطلقا لان  
منها ما لا يخبر في الدعاء مختلفة فهي كانه يجمع اليه الدعوات الخيرة التي تخرج من هذا النحس  
صحيحة اسمعيل بن عمار بن الحسن الرضا قال قال ابو عبد الله عليه السلام في الدعاء على من  
فك عليه او صل على اخر فكن على اربعة امان الذي كبر عليه من الله ومحمد في التاكيد  
ونسأله في الدعاء بان الله لك المؤمنين والمؤمنات ودعائهم الراوية للهيت وانته  
كبير عليه اربعة امان الله ومحمد في التاكيد الاول ودعائهم وانه في  
في التاكيد ودعائهم للمؤمنين والمؤمنات في التاكيد والنصر في الواجبة في يدك له في  
متافقا يمكن القول بان الشافعي في الاولى تحيد وتحيد له فالشافعي في الاولى قبيح ومحمد  
واراد انه تحيد وتحيد اية بان في مثل هذا الوجه احمد بن محمد بن ابي  
باسا دارينا دون سايلام والاولى ان يجمع الادعية في كل كبة ولوجعها بما ارد اجمع في  
الاجماع عن الحسن بن محبوب عن ابي رزاد قال سالت ابا عبد الله عن التبريد لمليت فقال  
تسربليت تقول اذا كبرت تشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم سل على محمد  
محمد ثم تقول اللهم ان من النبي قدما عبدك ابن عبدك وقد قبضت روحه اني  
لا استغنى عن عذابه اللهم ولا تغفل عن ظاهري الا حركات اعلم لي  
سافضا عفا احسانه وان كان منافقا ورفقي او عن اسائه ثم تكلم الثانية  
على قوله فيه كان حساد لو زاد عليها الشهادة بالرسالة والتكلم للمؤمنين والمؤمنات  
في الدعاء واوطأه منقصة سمانه من جود الدعاء اسما والربع الدعوات الاولى في كل تكبير فكل  
بالظاهر عدم توقيت الدعوات بل عدم وجوبها لما روي في التاكيد في الدعاء عن زرارة

محمد بن مسلم انها سمعها ابا جعفر يقول في الصلوة على الميت قراءة ولا يؤمنون  
 كما في ذلك واحق السموات ان يدعى له ان يسجد بالصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وغيره  
 الصحيحة وفي حقه في له كالصحيحة التكبير ثم الصلوة على النبي والدعاء للميت في كل خير  
 بدعاء وفي سنة اعملى كالصحيح التكبير ثم التشهد والصلوة والدعاء له في كل خير  
 في اخبار كثيرة انها كانت تكبر على والعلية التي من اجابها يكبر على الميت خمس تكبيرات ان الله تعالى  
 فرض على الناس خمس ايضاً اي مظهرها وعمرتها والافاض كثر في الصلوة والزكاة والصدقة  
 واجم والولاية يعال مائة الائمة المعصومين وانما ادخلها فيها مع انها من اصول الدين للموتى  
 بان الباقي منه وطبها ولله امة مع العامة ويمكن ان يكون المراد بالولاية هنا محبةهم في الدنيا  
 القدر الذي يشترط في الامامة فانها اهل اولاد لقوله تعالى قل اسئلكم عاير اولاد  
 في القرن ومعنى ان العلة في ذلك ان هذه العلية مع السابقة مرديان في اخبار كثيرة ولا مصادقة  
 بينها لان عالم الشرع معارف ومن صلى على المرأة وقف عند صدره اعله ان الاخبار التي  
 اينا انه تعف عند وسط الرجل وسدر المرأة حين ان احدهما خضع وورد في خبر سهل بن زياد  
 انه عند القصد المرأة من المرأة والذي ذكره القصة انك تقف عند راس الرجل وصار المرأة  
 له نطلع على خبره نعم وهو الشيخ في الموق في سماعة قال سالت عن جنازة  
 فقال يقدم الرجل قد المرأة قليلا وتوضع المرأة اسفل من ذلك قليلا  
 عند راسه فيصلى عليها جميعا وسالت عن الصلوة على الميت فقال خمس تكبيرات يقول التكبير  
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبدا ورسولا اللهم صل على محمد  
 وعلى آله الهدى واغسلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا  
 ربنا انك رؤف رحيم اللهم اغفر لحيانا واسواتنا من المؤمنين والمؤمنات والفقير  
 قلوب اخبارنا واهلنا ما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم  
 فان قطع عليك التكبير الثانية فلا يضرك فقل اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن امك استغفر  
 به اقترالك واستغفرت عند اللهم تجاوز عن سيئاته ودد في احبائه واغفر له ورحمه ونور في  
 قبره ولقته حجة واجتهد بنيت ولا تخمنا اجرة ولا تقضا بحدك قل لها حتى يفرج  
 ترى انه وان كان فيه القيام على راس الرجل لكن ليس فيه القيام على المرأة مطلقا  
 اليه الا باعتبار جرم واحد وان امكن حمل الميت على المرأة بواقف المهور وان كان ظاهر  
 القول بالغير وان كان الاول اولى واشهر وليس في الصلوة على الميت تمييز الا في حال التقبيل  
 ذلك من اخبار كثيرة وكبره سواء على حنى سبعين تكبيره وكبره على مائة مائة

[illegible]

الظاهر انه اخذ من قوله كان لا يلبس من الكافي ذكره في رواية محمد بن كذا في نسخة غير مطبوعة  
ان كان يلبس كذا لكن على الاصحاب عليه في ذلك خلاف سائر النسخ بقوله الواحد خلف الامام  
لا من بينه عليهم. وهذا يقال في بعض الطرق وكان في نسخة كذا من نسخة كذا  
من الكتاب المذكور لا يلبس من الطرق ولا يلبس مع انه موثق بالخيار صحيح وجده في نسخة كذا  
صحيحة وزاوية المتقدمه وخلافه صحيح عليه ويدل على ولوية الرجال في علي استنباطه من كذا  
وطهره بالبراد بالقدم الامامة لاخبار الخبر لا يلبس ولا يظهر فكذلك  
ويذكر ما يلبس عليه على جوان امامته في اليومين والاخبار الواردة بالهي محمولة على الكرامة  
مع وجود الرجال في الخارج لا لا امتن في بوقته والا فامامته المروءة مع الصلوة في بينهما السجدة  
الى السجدة خلفه لرجل وكذا ما منهن في صلوات الجنائز في التوبة الا ان كانت منه ندم  
المنفرد في يستغفرونهن وقال رسول الله - رواه الشيخ بسند فيه جهالة لكن هي خيرة من سائر  
وغيرها والبيان على وجوب الصلوة على صاحب الكفاية وما ورد في اخبار من النهي عن الصلوة  
على شارب الخمر وغيره محمول على الكراهة بمعنى انه لا يلبس فيها الصلوة عليهم الا اذا لم يكن  
يصل على علمهم فتحت اتفاقا بالاكراهة وقال شارح موسى في كتابه ان هذا الخبر وغيره على  
الاوليت بالكفن في الصلوة عليه قالا لم يعبد يستبدن في الخفية ويوضع الله جرحه يستر  
ويصل عليه بعد ثم يدفن بعد الصلوة وفي نسخة هذا الخبر قلت فلو بعد ثم يدفن  
يصل على الميت بعد ما يدفن فلا يصل عليه وهو عريان حتى يوثق عورته ويرقى استحقاقه  
الخبر موثق كما الصحيح واما على ما كان في الصدر او القلب على عارية الاخبار  
هذه الصلوة واما باقي الاحكام من الكفن والمخوط والدفن فلا يشترط فيها الصلوة ولا يفتا  
بن سمي لا يعود الحديث في صحة ما لا يدبر فينبغي انشاء الله تعالى انه لو ثبت النجاسة بالقسمه واما  
البيان فالمتنهم انما يلبس على لها في وجوب الصلوة وذكرها متامة للسائل ومقتضى ما في نسخة  
عن ابي جعفر قال سأل عن الرجل يأكل الشبع فتبقى عظامه فيغير كيف يصنع به قاز وفل  
يكفن ويصل عليه ويدفن واذا كان الميت نصفين صلى على النصف الذي فيه قلبه وصلى على النصف  
في الصحيح مثله عن علي بن جعفر عن اخيه موسى بن جعفر عليها السلام والرد  
الصحيحة انه اذا وقع بعض الميت وفيه الصدر او القلب فهو كالميت في جميع الامور  
او القلب كالميت لكن لما كان غير الصدر والقلب لا يدخل تحت الوان لمعومه وفيه  
الصادق - رواه الكليني والشيخ في الصحيح عن محمد بن خالد عن بعض اصحابنا عن ابي  
جمال بعضه التام على ما فيه صدره وقلب اوها فقط اوكل واحد منهما جزءا من الاجزاء

[illegible]



قال بعضهم يعرفون بالرسالة ويتوقف عن البراءة ويظهر من بعض الأخبار انه لا يكون  
 مخالفا للفق والبراءة اي اهل الحق من شيعته والناسيب فهو المعادى لهم وان لم يكن يظهر لزيد  
 لاهل البيت وفي كثير من الاخبار المعتبرة من احسن الروايات كما يصحح عن ابي عبد الله عليه السلام  
 عنه انه قال من عرفني اخذني الناس فليس بمستضعف وفي خبر عنه ليس لي يوم من اضعفت في الجبال  
 الرجال والنساء والرجال في كثير من اخبارهم من احسن الروايات كما تصحح عن ابي جعفر عليه السلام انه قال لا تضعف  
 القوم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون بيلا قال لا يبيع حيلته الايمان ولا يكفرون الصديقات  
 اشبه عقول الصبيان من الرجال والنساء وفي صحيحه عن ابيان قال سألت ابي عبد الله عليه السلام عن  
 فقال نعم اهل المولاية فقلت اي ولاية فقال ما انها ليست بالولاية في الدين ولكنها ولاية في الدنيا  
 والمواريث والمآلطة وهم ليسوا بالمؤمنين وليسوا بالكفار وهم المرفقة لاهل الله عز وجل ويظهر من  
 الاخبار اطلاق على منغفاء العقول من الشيعة صريحا وان كان يظهر من عموم الاخبار المتقدمة ان  
 الظاهر ان كلهم فاخلون في المستضعف لضعف دينهم من الطرفين لا الهؤلاء ولا اهل هؤلاء  
 الثمانين في كل من التكبيرات والشمس وراعتها في الرابعة والظاهرات قوله يصل على النبي في  
 الصلوات مع الدعاء للثنتين والموسات وقوله ويدا الله امهم الخ لا تحتجب من قبل الله  
 لما لا يعرف منه ويدعو في كل تكبيرة بالجمع كما ظهر من الاخبار انما يخصوا اهل  
 من هو ان من مقرر ان اهل الخ طريق الصدوق الذين ورثوا الكلي في اشد  
 من اهل البيت انهم ان المراء به مطلقا لمخالفة للفق كما يظهر من الاخبار ويكره ان يكون المراد  
 لاهل البيت كما هو الظاهر من قوله ويؤمن اهل البيت بفتح كما كان في ذلك الزمان من سلطة في  
 ائمة لاهل البيت مع انه يمكن ان يقال كل من يقدم معوية ويدين على الحسن والحسين فانه يفتقر  
 لها وان كانا يوجب الظاهر العيني كما يظهر من الاخبار الكثيرة وقوله اهل البيت يعرفون اهل البيت  
 اي وقومها لها من اشد تارك الظاهر انه لم يصل عليه من عاظمي ويمكن ان يكون ان يصل  
 عليه وقوله في كل تكبيرة او في الرابعة قالوا لا اصحاب وروى عبيد الله بن علي بن الحسن مروي  
 صحيح ولا يدل ايضا على الصلوة المبرورة ويمكن ان يكون بمعنى الدعاء والظاهر ان الاخبار انما يقوى  
 بل لا يجوز الصلوة عليهم الا تقيية وان كان مستضعفا الخ واما الكلي في ايجز كان  
 بن جابر عن ابي جعفر قال لما صليت على المؤمن فاحسب له واجتهد له في الدنيا والآخرة  
 فكبر وقول اللهم اغفر لي ذنوبي والظاهرات هذه القول الى قوله وكذا على كان في كتاب  
 من الكافي وان كان مرفقة فلا يكون تكرارا وان كان المستضعف منكسبا لبعض  
 اليك بقاية او جوار او سودة استغفره على وجه الشفاعة لا على وجه المنة فانه

[illegible]

تصدق اليه في جهنم انما هو في النار ولكن اجاز في هذا الباب بالقدرة التي لا توافر في سائر الابواب  
التي هي في جهنم لا يمشي فيها الا من هو من كمال الايمان ويعمل في طاعة الله تعالى في استغفار  
وغير ما يكون اجاز في باب فيكون يوجه الى القبلة في العمل بعد كفاية الاستغفار واجاز في باب  
كفاية التوبة طاعة الله تعالى وتوسعة كفاية من تها فيه حاله في العمل الجود في طاعة الله تعالى  
عليه تعلقين الاجاز اما الاجاز في باب منكم فكيف فانه يصل له هو اعظم من حيثها ويخبر ما كان  
يعلمه واجاز في باب ما بان وسط الطاعة والحمد مع ما في الزعم اما ان يكون مع ما في الجنان  
او طاعة على الله عليه والحق لا يندب من الله او مطلقا ولا تحريك باللفظ في هذا الخبر  
المراد في الجنان كغيره يمكن ان يكون له من عاقل في غير الروح لا في الروح لان الروح لم ينفذ في  
بالطبيعة كما هو ظاهر في من حزب ما هو مخرج من الطائفتين للفتنة المراد في الباب انما الكثير في الآخرة  
وهو من زنيات من جهنم ولا عاقل قلت قلت مستحبة وهذا هو الطائفتان الشاذان اما الثاني  
على القول باستقرار حال الكفر كما صرح به الشهود من الله ولا يأس به للفتنة انما هو في  
حاشية عند الفكر والكفر والدفن والطائفتين فلا يكره في ذلك فاعلمت مع الخبر الذي هو فيه  
المستحبات رواه الكلب في المحسن ابراهيم بن هاشم بن القاسم بن زائدة بن اسد بن القيس بن  
من كتاب ابن ابي عمير او من كتاب ابن سائر او من كتاب يظهر من الشيخ وحصل في العلم انما هو  
مع الله رواه البرزنجي والبرقي وابن عسحق في الصحيح بل هو من التواتر معه كما يظهر من  
ابن عسحق قال من مع شيئا من الثواب على شيء فضعف كانه وان لم يكن او ما بلغه عن  
قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول من بلغه ثواب من الله على عمل فعمل ذلك العمل في التماسه في كل سنة  
او مرة فاعلم يكن له ثواب كما بلغه من السيد العالم الفاضل ابن طائس اخبار اخذ من الاصل  
في هذا المعنى فعندنا في ثواب البرقي اخبار ومنها الصحيح بل نقل جملة من اخبار ابي الاحجاج عليه  
السلام في الغراب عليه بظهر كفيك ان يكون من ثمة الخبر او من كتاب المصنف كاد في مرسله من  
ابي الحسن لكن المذكور في الاخبار الكثيرة في الخبر في الكتب وسمعت الكلب في المحسن في الصحيح عن محمد  
انني قلت لابي ابي عبد الله عليه السلام في الغراب على البيت فيمكده ما عذر ذلك ثم يطرحه ولا يدل  
على ثمة كلف قال فسالته عن ذلك فقال يا محمد كنت اقول ايمانك وصدق  
الله ورسوله الى قوله فليما اهكبا كان يفعل من الله وبيد جود الله فان  
الكليوب عن الشكوني عن فاذ اسوى قبره فصب على قبره الماء به القيمة في المور  
الله في القبر وول في ابتداء من ايمانين بعد ان يكون الابتداء من اول ايمان  
الله اصل على الوسط ثم صنع يد اربع الفرة على القبر كما في الاخبار الكثيرة

[illegible]

الاجراء والاعمال حسن عوامي مبرور وهو الصادق رجلا باينا له نفي ثوبا مرفوعا عنه قاله  
 لايتك منك يعني تلمس من ان الان يقول ذلك تخون بقدمك وتصور انك ترفع اليك ما كان  
 حيا فيموت به زال فعلك عنه ولا تعلم ان بك وصل الى جوار الله . . . حشر وصلة الله تعالى خبر لايتك الله  
 ومن شفقك عليه لو كان حيا وقلوبنا تتضرع من انك به والقع المتوقع منه على كذا وجود  
 فليع لي صلوات الله عليهم لا يجمع ولا يصير فعاد اليه ويغفر منه ما سبنا تكلم ما مع الجرح وقوله  
 اما ان به اسمي يعني خفي ان تلاحقه ان اشرفنا لربنا وجههم الى الله عز وجل قد مات واحمر  
 يثوب الدنيا فكيف تطلع في البقا بعده او ان صلى الله عليه وسلم لما في ذللك اعلان بنمو  
 الموت ليصلوا اليه صلى الله عليه وسلم وانك من اهل الناس برسول الله ومن استوفى في ذلك  
 مصيبك يفقد رسول الله اعظم كاس في الاخبار الكثير منها ما رواه الكلبي عن ابي جعفر ع  
 ان اصبه بمسبية في نفسك او في مالك او في ولدك فاذا ذكر مصابك برسول الله . . . فان الملامق لم  
 يصابوا بمثاله قط او انه اما سمعت ساعري به اما اليك رسول الله . . . بعد موته . . .  
 في الحسن كالصحيح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله . . . قال لما مات النبي . . .  
 يروا شيئا يقول كل نفس ذايقة الموت واتما توفوا . . . من انقمة . . . من ان  
 ادخل الجنة فقد فاز قال ان في الله خلفا من كماله وعزاه . . . كل مصيد . . .  
 ثابته ثقوا واياهم فارحوا وانما المحرم من حرم الهواب وفي مغناه اخبار كثيرة فاجاب . . .  
 موته بالاسباب انه كان فاسقا فينا او ظنا واعلم او الظن انه معذب فقال . . . لو ان الله عليم  
 الياس من رحمة الله فان له من اسباب الخوف واحدة فينبغي ان يكون الياء غالبا فيا بعد الموت . . .  
 بالنظر الى الغير فان عند التوحيد والاعمال ناجون مع القربط وسعد رحمة الله ثم قال تعالى لا تقطعا  
 من رحمة الله ان الله . . . فمات . . . نوب جميعا وبين يديه شفاعة رسول الله . . .  
 تعالى ولو لم يظن ذلك فتروى ولا يرضى رسول الله . . . فاستمر التام وكان  
 صلوات الله عليهم ويمكن ان يكون قوله والرحمة عفا على رسول الله . . . وكذا ينبغي ان يكون . . .  
 يكون شيعتهم في النار كما روي في الاخبار فلن نفوت احد بها ان شاء الله تعالى على المشية لتلاوة  
 المخوف بالكلية فانه مضايقة واعلم ان البلاغة تقتضي التكلم بما لا يدركه الا الله . . .  
 المخوف تكلم في الحال واخبارهم بالعكس اكثر من ان يحضر فلا ياتي العبدان  
 بل ينبغي ان يكون مدايا النفس بالفساد فاذا كان خوفه كثيره وبخاف التماس الى الياس من  
 بائنا هذه الايات والاخبار وانما كانا العكس فاذا كانا من هذه وهذه . . .  
 انه قال ينبغي لصاحب بمنارة ان لا يمس داء وان يكون في قيص حتى يعرف الله

كانوا يدعون على ارباب المسحوب اسم الله العلية ان لا يسمع من يعرف ويعين ويظهر من  
فعل استجاب ما تولى المحنة انما يكون ما كان فعله الصادق لا به معيد وفيهم من التعليل  
بأنه لو كان الله يستجيب لافعله اسرعت على انهم اسموا بالمصيبة لو يفعل الواجب  
فانما وافقوا من اجزاء الاستجاب وكلا ويخرج لبيان اسماء المصيبة ان يظهر عنها ملكها  
انهم مشغولون بالمصيبة ولولم يفعلوا لظلموا لانهم لا يحاسبون المصيبة العلم التورين ومنها  
بين الاستجاب منهم وكوافته الاكل من التورين واللعنة على من ارتد في مصيبة الله محمول في العقوبة  
المغلظة الا ان يكون مستجابا وسخطا بعد ان يقع التورين المعصوم وسخطا قوم من الامام  
استجابا على الاب ذوبع التورين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمكن ان يكون من خصائصه باعبار  
انما او يكون النبي بعد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمكن ان يكون من خصائصه باعبار  
انما في خصائصه كان في يومه بالنعمة وجل في طلمات يوم القيمة والاعظم صفته التور فان مراتبه ودرجته  
مختلفة كبر صوته ومعنى فان الايمان والصبر والرضا والشكر والادب من الانوار في الدنيا والاخر  
من جملة امر اي ما يعصمه من المهالك الدنيوية والاخرية والضرورية والمغوية التي تهاجمه  
وعند الرسل فان بقدرها يحق الدم والمال وبالعلم بها كما صحتها يحفظ من جميع العقوبات  
بما تستلزم من الامور ما لا يسالها الاقارب بما جاء به ومنه الامامة والعدل والمعاد وغيره  
بالعادات ومن ان اصابته مصيبة من الخوف والجمع وتقع في الاموال والانفس والشر  
من الامور مع الاعتقاد بانها من الله تعالى ومصلحة ومصلحة ومصلحة ومصلحة ومصلحة ومصلحة  
الامر بالهالك والبقاء والاضطرار الى جميع الامور في الدنيا والاخرة ومن اذ وصل اليه  
واصل من اي جانب كان حال معترف بان النعم كلها من عنده تعالى بل بان كل النوات و  
الكلمات ناشئة من محض فضل وحيث الحمد لله رب العالمين يعني جميع الانبياء والكلمات و  
تجسدت من مشقة الله احسن لطفه في جميع صفات الجاهل والاكرام الذي مر خالق العالمين وادارهم  
وبهمهم ومربهم اليه اتي بكم من انما وقع منه كبر او صفة او خطية ولا في القتل زاد ما و  
طالب من الله تعالى العفو ولا نعمة استغفر الله وانوب اليه اي اطلب المغفرة من الله ولمع اليه  
المعنى من الذنوب والخطايا فان لا ارجع اليه بالابتغاف بغيره وعصمة مع شرايط التوب من الخوف و  
اليه بالانابة وحيثها واذ ان الدين العارف في هذه الكلمات يظهر له ان الكل منه ولولا  
والله قد تغافل عن الحقائق التي بانها في كل كلمة من الكلمات الالهية والنبوية والعلوية وغيرهم  
سنة - انهم يعلمون وقال ابو جعفر عليه السلام ما من مؤمن يصاب بمصيبة او مصيبة كانت فيستر جمع  
منه يتكلم بالله وانا اليه يرجعون عند سيده ويصبر ولا يبتدأ فاندشدا واعظم اجر الاعفر الله

كانوا يدعون على ارباب المسحوب اسم الله العلية ان لا يسمع من يعرف ويعين ويظهر من

له جميع ما مقرر من ذلك في باب الثاني وجب التنويه على ما لا بد من معرفته في هذه المسئلة  
 فيه انما بان انما يكون في حق من قبله عند القضية ما بها من خواص اعماله ونعمته فيها في جميع المراتب  
 فيكون تقدير جميع ذنوبه حتى لا يتصور في القضية ان من البدوء القاطب وهو نزيه عظيم لا يفتقر  
 بالكلية ولا كماله في حقيقة من حقيقة بطلان الاستطاعة وحمل الله عز وجل عند ذلك  
 في كل من خلق الاول لا ان الشواهد على كماله الظاهر بان بعد خلق الانسان والتفكر في انفسه  
 انما هو انما يوصي من الحق بغير حكمة هذا الملك هو التفسير ولا يوقع احد من المؤمنين  
 بخبره قلبه من ادياد الله وموت وموت تلك الامم على ان يلقى في يوم النور الثالث  
 فيستخرج على قلبه لتبين القضية في حقيقة الواقع والحزن فانظروا الى الامور التي كيف ينبغي ان يكون بعد  
 من ان يقال الصانع الموزن الذي وقع في امثال هذه الاخبار واعلم منه ومن الامور ان رزق  
 صيرت ان تحاقة فاعلموا انما يكون الصانع هو نفسه في نفسه والحق لا يكون له في نفسه  
 فعلا يحيط اخره في حق الامور العظام وهو كل معلية والفرق بينهما ان الثواب هو النفع الملائم  
 للتعليم والجلال هو النفع الملائم لا يستحق بفعله والصبر فعله والثواب دائم بخلافه  
 لا يلزم دوايه الا بقدر ما لا يستحقه ولا يكون له الاخبار وحده في منطق وغيره ثم اذا  
 للاختصاص لا يحرصنا من حيث لا يدرك من حيث لا يدرك من حيث لا يدرك من حيث لا يدرك  
 فقال قاله لفاظطه على انما يعلو من غير من الاخبار الكثرة على حيث لا يدرك من حيث لا يدرك  
 انتم بالاعتجاب بالمرئى في خلقه في خلقه او في خلقه في خلقه وما لم يعرفه  
 عدم الرضا بالقضاة ان يقال الفقيه او غيره وادله او اولاده او تكاثره او دله  
 احكامه او اخريه من محروا واخره من المحزون وما كان في حق من له انما كما يقولون  
 من الاوصاف الكمال كانت قصادق وهو فوق الكمال ويمكن ان يكون له ابد باخباره من بعض النسخ ان  
 تكون صادقا في كل ما قلناه من كماله ولا تكذب في كل ما يكون من بابه اقدار الله في خلقه  
 كانت مقهورة بظهر الله من كل رتب ودنس وفيهم من به انما انما الله في خلقه  
 انما انما خصوصاً اذا كان قريب الوجود ويظهر من الاخبار المقبولة اعتباراً بالمقام الى ان اياه  
 والاقامة عندهم في حق الطعام اليهم وان بعد التلذذ كونه الا لا الرزق انما اذا كان حزيناً  
 ولما كانت الضيق فيهم من اعتباراً تقدم اصحاب المصائب على الاخرين في كل شيء  
 بلا ملاء ولا رداء لكن الخبر ضعيف بما يجوز في نعم الله انما انما انما انما انما انما  
 عليهم السلام الطاهران المراد بالسواد المحترم انما الشخص المالك بالذهب لباد الامانة في  
 زمانه صلوات الله عليه فان اكثرهم كانوا اكار اعتباراً بالاشرف المخلوقين بعد الله تعالى وكان

هذا الكلام تعليل لا واجب ان يذكروا الله انهم ليسوا من الهالكين كما قيل في بعض النسخ  
 ثم على كونهم في باب الحقيق الكاف ان الغالب على من ينادي ببلادهم الكفر من تقصير الله  
 عليه بالدين والافيرة ذلك يكون كما على من ان يكون الموت انما هو بالوصول الى الله اداة التامة  
 كما في بعض النسخ من فقيهه يمان ان يكتب فيها الكلمات واحاطوا بالمدح والثناء لان ما ورد في  
 من نسب لقا الله سبحانه الله لقاؤه ومن ينادي بقاء الله تعالى ومن ينادي بقاء الله تعالى  
 ايضا ولا بد ان يكون من دعاء الجوار والموت في كل باب كافي الفقيه منوطا له في الرفع الشديد  
 بعض لا وفات او يكون من الدعاء منوطا بهما ما بهت لحيث لا بد من الدعاء  
 ثم من باب الادلة هو الاظهر وقال الصادق عليه السلام فيمن ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى  
 لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى الا ان ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 ولا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى الا ان ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 والارواح في مثال الصادق عليه السلام في من ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 كما ان في الدعاء من ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 ثم من باب الادلة هو الاظهر وقال الصادق عليه السلام فيمن ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى  
 لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى الا ان ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 ولا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى الا ان ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 والارواح في مثال الصادق عليه السلام في من ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 كما ان في الدعاء من ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 ثم من باب الادلة هو الاظهر وقال الصادق عليه السلام فيمن ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى  
 لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى الا ان ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 ولا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى الا ان ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 والارواح في مثال الصادق عليه السلام في من ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى  
 كما ان في الدعاء من ينادي بقاء الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يسمع من ينادي بقاء الله تعالى



ان يكون المراد بسانا نجلوه بمنزل الكعبة ولا نتجود واعليه كالكعبة فانه انما اليهودي في بيته  
 او يكون من المحاذية اليه في القلق لا يصير بموضع الايات قبلته كالكعبة في تمنى عن الصلوات  
 الذي فيه الاختيار والمحكمة مخفية كما في كثير من العبادات هذا انما على تقدير محتمل في حقها  
 ان يكون ورمده تقية لما سقوه عن عايفة الله قاله الشيخ عند موته وقال ابو الحسن موسى بن عوف  
 لا ريب في استحباب زيادة استنوار النيران والشمع مع عدم الحوية والاولى في زيادة الزيادة في  
 زيارتها وفعل في طاعة صلوات الله عليها لوضع كان مخصوصا بها نعمتها وانه اية في الله  
 المشي على القبول فمحمولة على الجوارح وعلى مريد الزيادة والتميز على زيادة اليه الذي يكون بدو المشي  
 عليها وليست عند الزيادة المستقبل القبول والقبلة ويضع يده عليه ويدعو بالامانة في غيرها  
 ويفرأ القرآن وروى قراءة قل هو الله انا الله عشرين مرة وقراءة انا الله سبع مرات وهم يعفون  
 الصالح وسأل اسحق بن عمار ابو الحسن الاول عن المؤمن يزور اهله للزوار يجوز الا ياتي بها الا  
 الاحياء مربية في اخبار كثيرة منها الخبرين وقوله على قد نفضنا لهم الخطايا في اول مرة  
 الموت ويمنل الاحياء والاعمال وظاهر هذه الاخبار تعلق المروج بالبحر المثالي كما يظهر  
 وهذه انما هي في صورة الظاهر يمكن ان يكون المراد به صورة الايات الظاهرة او  
 ان يكون المشي بصورة الانسان او الكمالين منهم والباقي بصورة الطائر بحسب الفقه  
 المراد بالحي فجميع الانواع الالهية للسروء بالنسبة الى المؤمنين وللعذاب بالانسان  
 اولا ثم ما ظاهريهم على الاعمال الحسنة والقبلة بوجوب مسرتهم او عقوبة بهم في  
 ودفعت بقضوا الاخبار الحسنة انما يستوفى بعناء الله توفى الزاير فيعمل علمه في  
 الكامل الذي يوجب له قوة والكرامة والزيادة او يحل الاستعاضة على ان يثبت  
 يستوفى انما لا يستعاض بها الا في بعض المفاقر لا يتركها في الايام بغيره وسبع مائة  
 مائة ثلثة ايام في يوم المات الظاهر من المات انما يستوفى من المات الزاير او من المات  
 وينال على الميت بن فضائله ومحاسن يتركوا عليه ويذول وجدهم وحقن دم وهو لا يترا  
 الميت سيما اذا كان من اهل الفضل والصلاح فانه من مأكرمه كما امر الله به ليعلم ان  
 يرفع له مائة ويكي عليه ويضع عليهم ثلثة ايام والشارع مائة ان في الدنيا في الدنيا  
 فثم اهل المدينة اراسته المات فقلوا ان لا يهود على مقامهم في بيده وشمعة وبنى حاتم عرف  
 ايضا بنى العجم والمكانت قصص كذا بالواظها من الاخبار كراهة ما زاد على المات  
 صلوات الله عليهم اجمعين لظهورها في الايمان والدين ونشر محاسنهم ومسلوي  
 او هي الباقية صلوات الله عليهم لما تم بالواظها ان يندب عليه في صلواتهم اجمع الله



يفعل الناس مثل فعله والوقته به مثل سنة المدارس والباطل وانما ارد ان يقلل من حوا  
 لكن ورد عموماً مستجاب لبواه المؤمنين وسكانهم فاذا اذ بعد مثل الفد اتبع غير فلو  
 من اتبعه من غير ان ينقص من اجورهم شئ الا ان يتدفع فباده فان لم يسم بذوقه قوله والله ما ان  
 تفعلك انك ان المراد بالبشر على من من موتك وليس على غم ومنفعة من ذائقك وليس في الخور ان  
 من الله لا الى الولد كذا في قوله ولولا ان يكون هو المطلاع اي خوف الله المطلاع على جميع الاعمال على ان  
 على نفع من غير نفع نأب القبه وسواله وعقبته التي في فون عنها وتصل ايها البند كنت  
 ولما ومسروا بالموت عوضك فذلك لو كان الله سبحانه او ظلاله او السلاسل من الله او انما  
 رجعت اليه وليكن الله البقاء انك لمه ما فات ولقد شغلنا نحن لك عن نحن بغيره البع  
 ان اعمالك الاممال انما من سنة الله والثناء وقوله القرآن والصلوة وغيرها وهذه شئ من  
 نحن لفرق فانه لا يفك ويصرف والله ما بيت لك ان تطلقك وكن بكم علاصه فكل  
 عن الاهوال التي قد امك فليت شعري يعني يلتن اعلم بانك لبيت غماستك ونى يتبعه في  
 ام لا متى اباغ في السعي في سجدات نجائك من التمتع والابن بالواجب ان رتونا التوتم الى  
 احث موجبات المغفرة بانه يمكن ان يكون قصر في حقوقي فوهسك اللهم اني مع كمال  
 وهبت له حقوقي فانت اولى بالاجور والكرم مني مع غناك عنا وعن اعمالنا المظلمة  
 والاعمال حبك الا كتاب الجود والمغفرة كما وقع كثير في الاحكام  
 لا يحجمها باب ولا يمكن لكل منها ذكوباب فبضع وتتمى باب النوادر فالصدق  
 احب الى ابليس موت فقيهه في الدنيا سيطر على العالم بلتعام الذي من اعيان الله  
 ويطلق على العالم مطلقا فادله بالحق على العالم العامل التارك للدنيا الواجبة له من طاعة  
 عن انصاف من صلاته لتعليه لا الصطاح المشهور فان الغائبين اعيانهم بالمرور وانهم من  
 من كل احد لا على انهم اخوانه واشبهه كما في حيفه والشايع وسأل من توسسه عن مهمل الدنول  
 هو الصادق ما اولو عمرتهم ما يتدك فيه من تدك وقال فيجوع في ثمانية عشر سنة ظاهرا  
 فيجوع للمعمرين الذين لم يتدكوا ولم يتنبهوا ان الدنيا فانية والامم باقية حتى يدركهم  
 الثواب الكبدى ففتح الله لهم من كان من العمر ثمانية عشر سنة يعني في المقدار من العمر كان  
 للتدك والثناء وهو يوم بالتقصير في فعله انما عليه فلا ملامه ولا كدور في ابعه بغير سنة  
 فلا ملامه بغيره من الحفظه شدد واعليه واكتبوا عليه كاصغير وكبير ما ورد في كتاب الكثرة من التو  
 على العامل للبيت ان لا يفسد راس الله الذي هو مع من التنا يوما واحدة فاعترفة ان تعلم  
 المتواترة عليه يتفكر في حاله وما له ينفذ الله بلامه لما يجب ويرضى بما هو والرافعة

[illegible]

شك في وقوع ان نوحه شك ما هذا القدر على معانيها فلهذا حال النساء وقوعات غير ملاما في هذه  
 من افعالنا اهل بيت نوح قبل المصير **في الصبح** الى الله تعالى **الذين هم في الآخرة** صاحب امر الله  
 نعم المصيرنا ايضا فلما نزل امر الله تعالى **وهو ان يقض الله وسنته** و**الذين هم في الآخرة** ما احب الله  
 تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي** **ان يهلك او يضيع** من وجهي  
 من وجهي وبكى فانه يستغفره **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 عليهم يوم فاما هو للتمثيل على الامور لا يعبر بعضهم بعضا **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 يكتسب كهم ولا يصل اليه العقل وكانوا يعلمون **انهم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 ايضا كان لتعليم الناس بلك انما يرضون البلاء بعد شئ **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 التي تخضع لله تعالى عليهم بها قال **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 واكرمهم وعاريتهم ككثيره وان يكون قد افاقا فان **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 الفعل من فعله في شأهم وسرورهم مع ما يحصل للماسح من دقة القلب ويصير سبب الكوامم في فقد  
 احوالهم وقال **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 يستحله وان يكون متقيقا ولا استيعاف في امثال هذه فان العقول قاصرة وقال **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 يحبهم عند الله اي من مات منه اولاد وصبر على فقد لهم الله نعم وسلم لامر الله ومعنى **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 محسوبون لمن في هذه الصفة ومع عدم الصبر والرضا يحصى الفضاء وهو غير ما يؤد  
 وقوله **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 رسول الله صلى الله عليه واله ان الله تبارك وتعالى اقول في شخصه **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 العشق في القلب بمعنى الكراهة **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 الاب كما ينبغي وفي الزحف في الصوم بمعنى الحرمة فان اريد بالوفد الجمع فهو مطلقا **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 الفخر في حرمة مطلق الصوم او كماله وفي المتن بعد الضد فترجمة الحرمة على الله عنه في الايات  
 والخفاء ولا بد انما للفقهاء ويحمل الكراهة العاطفة ويكون مطلقا **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 بالنسبة والاذى الذي ينفق ماله فياء الناس وفي آيات المساجد جنيها لله في المسعدين والنسبة  
 غيرهما وللكراهة فيما عداها وفي النطق على الدور والحرمة اذا كان لا ينفذ **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 كما هو ظاهره ولا تحسوا وظاهر الاخبار وفي الفصل بين الفدية **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 العبرة والتب واليكالا الفصل الدال على الفقرة وقال **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**  
 غيرية اب ووضع الاحبار عليه وبناءه بلاجه واعتصم بل بالطين الذي غلب القبر ولا يجرى بتراب  
 المنحاج منه فادباس واستغنى منه اللين او الاجر على الحد واللحج المكث **الذين هم في الآخرة** ما احب الله تعالى له من البارة والرخا وقال **من خاف من نفسه من وجهي**

من دوى ان السند ، شامع الله الخ يفر من الخطاطى الى الال الذى يصرف الى الحج لوج  
 بان يكون حاد لاطفائه يكون في شهوره وورق ان خبره انه اذا العبد لم يزل فقال ابعد الله  
 فكله ان مهمه القضاء الى الواجب ان يتفاد منه ان يكون من ذكره سنة في كل  
 سنة لاسر ، انما قول الصادق ان الله انما يوفى بالثمن انى حاله كان الله الوفاء  
 لا يغيره ، ان الفايحة الشيعية المودعة في السواد ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 من العولج ودرمال وشبهها فقال ، سيد المولى ، من يدعى او شاة الله ، يخرج من اسفل  
 روح الية ، ومحمد بن سنان عن ابى جبار ودون عن الامام ع من شاة الله وهو هو ، كان من  
 اصنف من شاة في قراءته وكان له كان في كتاب الامام ع من شاة الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 الى الى منها من خبرها انما الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 من الية الى الان ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 با خبرها انما الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 الى الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 من شاة الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 الفية بل ذهب المسحة اجمع ، فكانه بحسب الواقع لانها انما والا فكل حال  
 ساء مع ان الواقع من العصور احدها فمرد من الاسلام باقيا الى الال  
 من شاة الله من انما الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 او يفعل للمخافة والظمان يكون للباقة والباقة ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 والراية ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 المراد نصب الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 من شاة الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 كما هو ليقظة الانبياء من انما لا يتكروا الاجتهاد من انما خبره ولكن يقولون ان شاة الله من انما خبره  
 ان يعمل بقطعه معتق ما انما خبره عن الامام ع قال خبرهم من انما خبره في انما خبره من  
 قبل مجابته بمسألة الحكم على غير دفع الحكم اليه باقيا الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 مجابا كما يفعل المذنبين ووردا لله عن الله ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال  
 اقل بالواى في جميع ما قلنا بل اعتقد انه قول الله فيما منه وهذا العنونه فانه ياتى قول  
 الاخبارين في الجتهاد ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال ، انما يفر من الخطاطى الى الال

والخطا من عندى لامن المصير فانه قال ما هو الحق والواقع ولين له الما ليه ففى رده  
معاقب على ذلك الفهم ظاهر العدم ويرى انهم من بعضهما نقاب استحقاقه وكان ظاهرا  
انفسه لا يظن به ويرى من حادى الساب قال سئل ابو عبد الله عن الميت هل يطلع  
هذه يصوروا بالكلية ويستعمل الاستعالات قال نعم بعينه يجوز البلاء والاستعانة وبها يستعمل  
التي لا يتها والمراة بها ما الساب الذى يدخل في النطفة كما موطاهات استاله فنه  
بغيره امثله قوله تعالى خلقناكم من تراب ثم من نطفة وقوله على خلقناكم وفيها من ينهى  
نارهم اخرى وغيرهما وظاهر الخبر امثله صحيح محمد بن مسلم عن ابيه عليه السلام قال خلق من نطفة  
فمن يلو مثل ما رواه عليه السلام بحديث بن النقية قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله  
الما خلق في الارض بعض النعمان على خلقناكم من تراب ثم من نطفة وفيها من ينهى  
قلبه بجزاى يشاق اليه لاحتى بدفن فيها ويمكن ان يكون المراد بها بعض النطفة لا بعضها فانه يخرج منه  
وليس يجب على الميت كل ما فيها الكمية بدفن في نطفة البعض وقد مر من ان بعض النطفة يخرج منه  
الاخبار او يكون المراد منها النطفة مع القبر ويقاها مستقيمة وعمران يكون حتى  
تكون محضة حتى يبعث فيها او على الجوف بانها لا تترك في السكينة حتى النوات والنعيم ان  
يخلق منها وحملت على النفس الناطقة بهذا ان الما عليها ولا اعتبار باليدف فانه انما  
الظاهر ان امثال هذه الاخبار ويرد لدفع شبه الملازمة في نطفة الما والحق انما هو ان

المتواتر التي ضاعف التي ضاعف واكثر كما نطقوا وشبههم اقل الميتا فاصبر ما وما جزا الميت  
انما انما حيوان فلان يكون يوشى في البدن والادب الفاعل للتخويل ولا يخفى في كل يوم في الارض  
والقضاء يدل لما يتجلى من معنى الله في سنة ما كان في السنة ان الله فكل يوم يبعث  
ان النطفة والبريت الملقوق منها لا يلى ولا يصير جزوا الحيوان الا حية  
انما يقرب عن الله فحين قوله على ان الله تعالى قادر ان لا يجمع غير الله عند من اجزاء الله فحين القيد  
ولا يرد كثيره وعلمها الكلام وقال ايضا ان الله عز وجل عز وجل عظمها على الارض اى ياربها  
لحوما على الدود وان تطعم منها شيئا وقال النبي صلى الله عليه وسلم خير لكم يوم اني خير لكم فانما يفعل الله تعالى  
كله خير وان الله ان الما به غير افعال التفضيل والمراة ان نفعها انكم في انفسهم فظاهرا يرد حتى  
الماتوا يبعثوا يا اياي سول الله وكيف يكون ما تلويحنا لانا بحال ان يومئذ لا يندى الى الناصحات  
ويا من ين الهكيات كما قال الله تعالى عز وجل ان الله يبعث من يشاء وانتم فوهم فقال يا اياي و قد يرد  
الظاهر انفسهم من رضى عن النفع الظاهر بها يجوز فيمكن ان يكون سواها من انفسهم ما يظن  
من الجواب انه هو انفسهم هو النفع الاخر واما ما روى في اياكم فانه ما بان اياكم فانه من

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الطاهر المنصور  
الذي هو النفع الاخر

[illegible]



١٠٠٠  
١٠٠٠  
١٠٠٠

[illegible]

تعلقها بالبدن فظلمها الملائكة ، يقولون لها ان التعلق به يربسها للكلمات والاعمال  
الجيبة حتى تعلق بالبدن فذلك وقت الموت في انها قادت وابيات من العبد او يكون  
الموت بوقت الولادة للولادة للعنوية وقت تعلقها بالملائكة في السماوية او بوقت  
بالله وسأذا فها في الله ولا تخف قاله فانه لا يوجد احدا لا يعلم يقينا انه يموت في هذه اليقينة  
شديدة . انك الذي لا يقين فيه فان من علم يقينا انه يموت لا يتبدل بالذات انك في حال  
النضاد في لا يربس في القبول للتشبه بها الى القبول بالنسبة والامناء ولما لا  
الاخذ للقلوب ولما لا ينفذ مع التابوت فالشهو ، الكواهي وما قيل بالمرحمة لانه لا يسلو

عنه أربع ندوة الامم في جود القبول المقدم . الصلوة وعددها قال الرضا في تعلقها  
اربعة الاف باب عداهم : فكوياين اربعة عشر وطريقة اليه صحيح وقال النضاد في الصلوة كمالها  
الاف حدس واه الحكمة في الحسن كالصحيح عندهم وفسر الشهيد رحمه الله الخبيرين بوجبات  
الصلوة وصند وبلتها وجعل الواجبات الفاضلة لزيد اعلم وصف لها الالفية والله  
ثلاثة آلاف والالف لها التقلية بتكلمات كثيرة والذي يخطر بباله الى لقاصه انما المراد بالابواب  
واحد وما سائل التعلق بها وهي بغير اربعة الاف سائل لا تكلف واسباب . يطا  
جلب قدس الله تعالى فانه لا يخفى على العارف انه حين يتوجه الى الله تعالى باز الالفية  
الظاهرة والباطنة عن الثياب والقلب التي كل واحدة منها تجلب على قربة ١١

الموانع المحكية من الرضوخ والقل واليتم وواجباتها وسند وياتها وادعيتها واسرارها  
مقدماتها في بيت الخلاء والحمام والورق واسرارها وياتها والاذان والاقامة واسرارها  
كما رقت في الاخبار والاربعية بينهما وبعدهما وتكبيرها ، التوحيد واعيتها والمحمد واسرارها  
التوسل واسرارها والوكوع والسجود واعيتها واسرارها واقنوت واسرارها والتشهد و  
السلام واسرارها ينكشف للمرئ بزيد على اربعة آلاف باب ويفتح له من ابواب صغرى العالم  
ما لا يحصى الا الله تعالى ورنما كان لاربعة الاف باب للتوسل او بغير محدود بله سائل  
والابواب بابوا القيص والفضل والادب فان الصلوة مع الله المومن ومع الله سبعون  
الف حجاب في رواية سبعائة الف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لافترت سبحا جود ما دونه  
وفي الصلوة الرابع رفع الحجب التي لا تخفى على العارف من هذا . في فضلها ما لم يرد في غيرها  
افضل الاعمال بعلم المعرفة ويسمى بعضه . فمن المعلوم قال العلامة بن عيسى النجاشي رحمه الله  
عنه في كتب الاصول المشهورة وغيرها قلت لا يجمعها اخير عارف من الله تعالى من الصلوة  
صلوة اللفظ والنية في الكافي وغيره وان امرنا ذكر في بعض نسخ الفقيه والظاهر ان الخط من الالفية

[illegible]

من الكافي بتغيير ما في القيع عن رواية عن أبي جعفر، ويمكن أن يكون قوله  
 تعالى كتابا فانه يطلق الكلمة على الغرض كقولنا في قوله تعالى كتب عليكم الصيام غير ما على هذا يكون  
 المعنى انه الصلوة على المؤمنين ما ريت واجبة مؤقتة باوقات مخصوصة فقد لا يلبس على وجه  
 الصلوة وعلى كونها من الدين يمكن ان يكون قصير الحقوا وهذا الاطلاق ايضا لا يعارض على خلاف  
 الجمع مكتوبا فرضا على ان يكون تكليفا المستفيد ابناء على اطلاق الكتاب على المصنف من الواجب والندب  
 قوله ان رسول الله الذي يظهر من هذا الخبر وغيره من ما ثبت من الانبياء في السما والارض  
 خاصا به واقتلت في امكنهم فلما استخبره من غيرهم وسلم عليهم من على العرش وتجاوز منه الى وجهه  
 اوقات حتى انتهى الى مكان لم يصل اليه ملك مغرب ولا منى من ايات ربه التبريد في  
 اليه فالوجه وكلف باكلت فلما رجع ووصل الى الانبياء في مراتب ما حكم بعصية احد لا تحتل به  
 بلع المرسى ثم قال لما كلف به استمرى فقله بينهم سال عصية ان يودع المصالح والباطل  
 وان لا ياله تانك وتعالى التحريف حق فضلا الى خمس سنوات وهذا الخبر من المفاهيم عند المجامع  
 والجملة واستعمل عليه فيهم النسخ قبل وقت من العمل فانه يلزم منه البداء واجب بان يمكن ان يكون  
 الفائدة الصلوة على التحريف وسعي المحققين فيما امكنهم من الصلوة فانه بان كل نوع غير مسمى

[illegible]







[illegible]

[illegible]

انگوں

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



[illegible]



[illegible]



تكتب الى عبد الله بن علي بن ابي طالب  
ما في قلبك من حزن وغم وقلق  
فيما انت في السجن في دار الكفر  
بعد ما كنت في دار الاسلام  
ثم بعد ما كنت في دار الاسلام  
الملك على امرنا بما نريد  
تكتب الى عبد الله بن علي بن ابي طالب  
العبد في حقك الذي انت عليه  
فوقنا من المظالم التي انت عليها  
فوقنا من المظالم التي انت عليها  
العبد في حقك الذي انت عليه  
ولن لا نعمل في حقك الا ما نريد  
ويحسب اننا نعلم ما في قلبك  
العبد في حقك الذي انت عليه  
انما الامة في حقك في دار الكفر  
عليه اننا نعلم ما في قلبك  
به امر في دار الكفر في دار الكفر  
ولم نكن في دار الكفر في دار الكفر  
فيقول الملك في دار الكفر في دار الكفر  
انه امر في دار الكفر في دار الكفر  
يجاوزني الى غيري ما لم يكن في دار الكفر  
حسن علي وصمت في دار الكفر في دار الكفر  
كلما حق يقوموا بين يديه في دار الكفر في دار الكفر  
يقب على ما في قلبه انه امر في دار الكفر في دار الكفر  
ثم بكاء فقال قلت يا رسول الله ما لي في دار الكفر في دار الكفر  
انا ما عاد قال فان كان في دار الكفر في دار الكفر  
فوليك عليك لا تحلم على امرنا ولا نعلم ما في قلبك  
الاخرة ولا نعلم ما في قلبك في دار الكفر في دار الكفر

[illegible]

لكنهم لا يثبتون ما قيل في هذا الوجه من انهم كانوا يقولون ان الصلاة في هذا  
 حال الظن والاعتقاد الصلي في الظاهر والاعتقاد في القلب وهو ما لم يثبت في قوله  
 طريح في القصر من ان الفضل ما يترب به من ان الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد  
 ان الله تعالى في الظاهر بين الاصل ان كان في الوضوء في الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد  
 وكل ذلك ما يشبه بالكلية في الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 خاصة لا يثبت في الاصل ان الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 فكل ما يثبت في الاصل ان الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 ان الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 هذا الخبر وغيره من الاخبار التي في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 القليل باعتبار ان الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 على ان يكون وهو يدل على الاهمية بالاهمية والاهمية بالاهمية في هذا حال الظن والاعتقاد  
 المحملية والاعتقاد مع معرفة الوضوء والاهمية بالاهمية في هذا حال الظن والاعتقاد  
 القول في التيقن والمعارف اليقينية في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 في القصر من ان الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 الاصل من هذه العبارة كثر المتعاقب من ما يوجب في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 انه اذا كانت كثر العجوة لا يثبت في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 عن ان جعفر عليه السلام قال في المصلح في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 لتعظيمه والتعالي من تدبيره الى اهل البيت في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 البر التي الوعد والفضل عليه في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 من انشاء ان القدير في ما يوجب في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 عظمتهم وزيه واحسان ما انقلد في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 ابدان في الصلاة ولهم في المصلح في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 دمع الاعتقاد في المحبة الصادق وقال ابو الحسن الرضا عليه السلام في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 عن محمد بن الفضل عن محمد بن الفضل في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 المعنى الى الله تعالى من الصلاة في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد  
 وهو المشاهد عند اسباب الرياضات في هذا حال الظن والاعتقاد في هذا حال الظن والاعتقاد

[illegible]

فليس لها قهرها كقهرها في الدنيا والآخرة ولا يفتقر إلى شيء من هذا ولا  
 ولا يقصر في شيء من الواجبات والندوبات ويكتفي بما هو القويح الله تعالى ويكره  
 قله وانما لا يتوجه اليه بطريق واحد حتى يكون من الغافل من الملاك ولا يقصر  
 منها يكون كالأفهام بل هو أشد وقال في الرأبيل الصلوة فيكم كسر الميم في كسر الهمزة والفتحة  
 مطلقا ويدل على الأخبار المتواترة على تكفي الصلوة للنيات وربما تقبلها بالقبول والعموم اخص  
 وقال الصادق ع: من قبل الله عنه صلوات واحدة لم يعذب بها عبدا ولا يحصل القبول ما لم ينقرا  
 بالاعتقاد والاحضاد ومن ادخل في غيرها حيث لا يحظر بها له شيء كما روى عنه صلوات الله عليه  
 من صلواته في كل ما يقول فيها الصلوة وليس عنه وبين الله فنب وهو يأنه انما يترك  
 نائنين فقال من صلى منك صلوة لا يحظر بها له شيء حتى اعطيه امدداً باقلها واحدة او اربع  
 فقام فصل في خبر في باله عندنا للشهادة ما عرفت انها اية نداء منها فيمن قرأ سورة الحمد  
 يا على ظهرها تلك كانت اجابة ربه عن الدعاء وبالله عز وجل قال يقول الله تعالى في كل صلاة  
 كان تكبيرا ان ياخذ الله بها ويحياها في سجدة وليس يرضى نفسه فاعطاه انفسه ما فاعطاه  
 فتم ولعله وتتم بين المالكين وامسك الاخرى ليحياها في سجدة الله والنظام من ربه  
 كان هذا الشريطا افضلية على على العبادية ونظيره انما يقصر به الى كل الله وليعلمه  
 كيفية العبادة والى رعااته اصحاب العبد المميزين في احد سبعون ضربة من التيب والروح والحمد  
 وبقي من الفصل وهو من الواجبات في بدنه ككثيرها اراد وان يجزئها في السجدة وروى  
 يشغل بالصلوة فلما اشتغل بها الحركات وما شعر بالافراج حتى اذا فرج رأى وما تتركه في سجدة  
 سال عنه قالوا اخبرنا هذا البقايا من يدك فقلت صلوات الله عليهم وربي كذا  
 بدله لانه انما هو العبادية واسأل هذا الخبر كثير متواتر عنه انما صوته والطريق  
 احسن المسلمين وكان اساس الامة المعصية في صلوات الله عليهم جميعا ولو جوفت  
 لانها بعض احوالهم في الصلوة قيلت للمؤمن ان يقتدى بامتد ولا يستغفر نفسه تله التي لا تقصر  
 امكان الدين بعد المعرفة فزعي في المحرزة القمع عن ايعقفة قال بيند سول الله صابن  
 المجتهد اذ قال في حال قيام وصل فقام ركوعه ولا سجوده فقال في ركوعه في الركوع في ركوعه  
 وه كذا اصله ليموت على غير رضى وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الله تعالى  
 على الوالد خمسون سنة ما قبل الله منه صلوة واحدة فاعلم من هذا والله اعلم واحسن  
 من لو كان يصل بعضكم ما قبلها منه لاسه فانها ان الله عز وجل لا يقبل الا المحسن فكيف  
 يقبل ما يستغفره وفي الصحيح عن ابي عبد الله ع قال اذا قام الى بد في الصلوة فقف صلوة

[illegible]

حكمة جودهم من موعود في نفس الخلق بعد ما كان محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام  
 به قال جاء نفر من بني هاشم الى النبي فقالوا لهم عن سائل كان قد  
 قال اخبرني عن الساعة وما لا شيء من الله عز وجل هذا الخبر صلوات في سريته  
 على امك في ساعات الليل والنهار الظاهر ان كان سواهم عن علي بن محمد بن ابي الحسن وعنه  
 عن الحواشي المضمومة فقال النبي ان التمسك الزوال في حكمة الله فيها الظاهر ان  
 ساعة نصف النهار وانما تختلف بالنظر الى البلاد المكونة بان يكون ابتداء التسبيح عند  
 في اول البلاد مع ان التفاوت في المكونة قليل او يكون تسبيح كل بلد عند الزوال انظر  
 اليهم فاذا فلك فيها ذلت الشمس جونا باعتبار القرب فاقبل انما ساعة نصف النهار مع  
 ان الزوال لا يخرج منها فترى ان وان لا يظهر لنا الا بعد زمان يسير ويكون ان يكون  
 دائرة الزوال بعد ما فلكا فلك فيها ذلت الشمس فليس على شيء دون العرش العرش  
 وما دونه كالف في قول امير المؤمنين ع صلوات على العرش على الله يمكن ان يكون  
 التخصيص بكون العرش باعتبار مسألة العرش عظيمة لا تقل اليها عقوبة فانه يطلق على  
 المحيط كما هو المشهور بين الحكماء وانما لهم على العلم باعتبار شموله لكل شيء كما هو  
 الاخبار الكثر انما علم الله ما كان من جهته من جهته وعلى الله انما يظهره  
 في بعض الاخبار وعلى قلب العباد وعلى كل الاشياء من حيث الجميع فانها مظاهر اسماء  
 وسفلة كما يظهر من خبر الجانيق وغيره وهو المعروف بين الصوفية واسمائه المنبر  
 فيمكن ان يدركه العام اية لا تسبيح الاشياء معلوم له تعالى او من علمه اياه وان يراه  
 المحيط ويكون لتبسيق وقت اخر مقدما هو موافق او يراى تسبيح ذوق العقول من الحكمة وال  
 التقليد انظر دون اما بعد غير او بعد عند ولا كان العرش محييا بالكل فكل الجمع  
 ويكون المراد من عنده من الجملة والطارئين به وقوله محمد بن ابي الباق للبلاد بغيره  
 سمعوا الله مقرونا بحكمه لا يخلص له انجب بالتبسيق ومحمد بن علي بن ابي الحسن  
 من توقيقه ويقولون سبحان الله وبمحمد بن المعنى المذكور او يحمل التسبيح على الاسم  
 لاسل لعانة الملكية والتقليد والاداء وهي الساعة التي يصلي على فيها في بيته  
 قال تعالى ان الله وسلاكته يصلون على النبي ايع والشهور بين المحققين ان كل فيض  
 من نزول من الابتداء وتنزل ابد الله في يد به وبواسطة تنشر الى الكليات  
 يدل عليه الاخبار ومنه لولا ما خلف الاقدار ولا كان اول الزوال وقت في الف

[illegible]



١٢٤

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

يسأل وقد كان قد علم ان هذا هو الظاهر ان الظاهر ان يكون لها بقية لا يرد  
 في عقاده وقال رحمه الله لا يغير ما عهد عواذ فيه من الحق يعق ان يكون لقضاة من بين  
 من المباحنة فيهم فيظهر من ذلك ان كان خلاف ما قيل في ذلك بالبرهان  
 فاجد عونا في العصر يعمد على من في امر من العصر بان يقول لفضل ان يكون يقول  
 جماعة منهم من هو المسمى ببقية يعق قل ان بغيره من هو المسمى ببقية في الاصل  
 ويكون ذلك قبل الدوام بقلنا من ساقطين تقريبا وعدم الاختراع منهم لا يجل قرا  
 صلى الله عليه واله من المودع اهل زمانه من فزع صلو العصر فان هذه الرواية كانت  
 مشهورة عند من حيث لا يمكنهم انكارها قيل وما المودع اهل زمانه فقال انما كان  
 من اصحاب ابي جعفر عليه السلام ويحتمل ان يكون من اصحاب نوح الله تعالى لا يكون  
 له اهل فلا مال في الجنة كله وترعاها واخذت من ثاخير العصر من وقتها او وقت ظهرها  
 وهو لا يظهر لانه اذا كان وقتها فالمناسب لتكمال فيه عدم دخول المجرى لا نقصان به  
 وما تضمنها قال يدعها والله حتى تضر او قيل للمصنف واظهار ان المصنف من سنة من كان  
 الثاني ختيع ويحتمل ان يكون لتحقيق قوله في تأخيرهم وهو اظهر في ظاهره  
 يمكن ان يكون بزيد الدوام وان يكون من العصور لا وسعها بانه لا يرد في  
 وعيوبها فان قيل يخرج الوقت بغيره الشمس كما هو ظاهر الصدق يكون ان  
 وان قيل انما الى الذهاب احرى يكون كلاهما من باب لا بالحق وان كان المصنف في  
 اكثر واظهر وقال ابو جعفر وقت المغرب اذا غاب الشمس انما ظهر هذا  
 من الاخبار الكثيرة ان وقت المغرب غروب الشمس والفرق بين ذلك وبين الاخبار الكثيرة ان غروبها  
 بذهاب احرى ويظهر من بعض الاخبار استعجاب تأخيرها الى زهاب الشمس في الغروب  
 الذين ان لا يورث الظهور الى احرى واذا غابت الشمس ولم يبق بها او احدهما فلا يرد  
 ولا الفضل والاضطراب في المغرب ان لا يلفظ ولا يصل في زهاب الشمس على ان يكون من وقتها  
 ما جهر بان اخذ زهاب الشمس محمولة على التقييد وقال ابي عبد الله من كان في مكة  
 في المغرب انما يصلينا ونحن نجا من ان يكون الشمس خلفه ولا يجبل وقد سقنا هذا ايضا فقال  
 في ليس عليك صعود الجبل ظاهر الخبر ان وقتها غير بنية العرض خلف الجبل ولم يقل يا ابا  
 فان لم يقول بغيريتها في الارض التي لا يلد لها فانه كثير ما يسترها الجبل ويعلو الشمس  
 على الارض والجبال فحمل على التقييد اولى او هو على انه فلا من عليها صعودا جبالا وهو لا  
 يدل على فعلها الوقت بل انما كان مله في ان يد من صعود الجبل فيكون من وقتها فيكون

